

564 0.7

دیندہ * مذہب بعضہم الیہ نہ لا یجوز یطلق ولا یعمل
 ولا ینفع ریموند مذہب البعث لہ * وقال بعضهم ان ثواب
 العبادۃ البدنیۃ كالصوم والصلوۃ وقراءۃ القرآن والصدقہ
 لا یعمل ولا یصل عینہ وہو المشہور من مذہب الشافعی
 ومالک وح * وقال بعضہم ان العبادات البدنیۃ والمالیۃ
 کلہا تصل سب * ومذہب ابی حنیفہ واحمد وجمہور
 الصلف رحمہم اللہ تبع وبہ قال کثیر من الشافعیۃ رحمہم

دوسرے کو پہنچتا ہے کہ نہ کونہی یا نہیں * پس بعض
 علماء نے یوں کہہا ہے کہ ثواب پہنچانا بالکل ناجائز ہے اور
 وہ ثواب دوسرے کو نہیں پہنچتا اور کچھ فائدہ بھی
 نہیں کرتا اور یہ مذہب معتزلہ کا ہے * اور بعض علماء کے
 یہ فرمایا ہے کہ ثواب عبادات بدنی کا جیسا کہ روزہ اور
 نماز اور قراۃ قرآن اور زکوٰۃ ہی نہیں پہنچتا ہے * اور
 اسے ان کے دوسری جو عبادت ہو ثواب
 اس کا پہنچتا ہے اور یہ مشہور مذہب امام شافعی اور امام
 مالک رحمہما اللہ کا ہے * اور بعض علماء نے یوں ارشاد کیا ہے
 کہ تمام عبادات بدنی اور مالی کا ثواب دوسرے کو
 با یقین پہنچتا ہے اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور امام
 احمد بن حنبل اور جمہور سے علماء کے مذہب رحمہم اللہ تعالیٰ
 کا ہے * اور اکثر شافعی مذہب والوں نے بھی ایسا ہی

[illegible]

یہ ہے۔ * وَاَتَعْلَمُوْا اَنْ رَّجُلًا مِّنْ آلِ اِبْنِ مَرْثَدَةَ
 لِيْ اَبْوَانٍ اَبْرَاجًا حَالِ حَمُوْتِهِمَا اَقْبَبَ اِبْرَسًا بَعَثَ سُوَيْدًا
 فَقَالَ طَلَبَ السَّلُوَّةَ وَالسَّلَامَ اَنْ مِّنَ الْبَرِّ بَعْدَ الْمَوْتِ اِنِّ
 قُتِلْتُ لِمَا لَمْ يَسْلُوكْهُ اَنْ تَصُوْرَ لِمَنْ سَافَرَ مَوْتٌ رَّوَاهُ
 الطَّبْرَانِيُّ وَاَدْلَا قُطْنِي * وَفَنَ عَلَى رِجْلِي اِنَّهُ مِنْهُ اَنْ اَلْتَبِي
 * قَالَ مِّنْ سِرِّ الْمَقْبَرَةِ وَثَرًا قُلْ سَوَاعِدُ اَحْكَنَ مَعْرَا
 مِرَاثٍ ثَرٍ وَغَبَّ اَجْرُهَا لِلْاَمْوَثِ الْمَطْيِ مِّنَ الْاَبْرِيْدِ
 روایت کی گئی ہے کہ ایک شخص نے جناب رسول اللہ
 ﷺ سے پوچھا کہ میرے ماں اور باپ دونوں موجود
 ہیں * میں دونوں کے ساتھ نیکی کرتا ہوں انکی حیات
 میں * پھر انکے مرنے کے بعد کس طرح ان سے نیکی
 کروں گا * فرمایا نبی ﷺ نے کہ مقرر نیکی کرنا بعد موت کے
 یہ ہے کہ ان دونوں کے لئے نماز پڑھوائی نارون زمین
 اور روزہ رکھوائیے روزوں میں * روایت کیا اس
 حدیث کو طبرانی اور دارقطنی نے * اور روایت کیا
 ماہی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا نبی ﷺ نے جو شخص کہ ہنجر سے
 میں گذرے اور قل ہو اللہ احد اس مرتبہ پڑھکر ثواب
 آٹھ سو روپیہ کو بخشے جو پڑھنے والے کو ثواب آٹھ سو روپیہ
 ملے کہ جتنے دین مر رہے ہوں * روایت کیا ابی ہریرہ

الاموات رواہ الازرقطنی * ومن انس رضي الله عنه
 قال قال رسول الله ﷺ من دخل المقابر فقرأ سورة يس
 خلف يومئذ كان له بعد من كان فيها حناتا * وعن
 ابي رضى الله عنه انه قال رسول الله ﷺ فقال يا رسول
 الله اننا نقتصد في من موتانا ونحجم عنهم فهل يعمل ذلك
 الميعه فقال نعم انه ايضا اليهم ويغفرون به كما يفرح
 احدكم بالطبق اذا اهدي اليه رواه ابو حفص العكبري

کو دارقطنی نے * اور ایت ہی انس رضی اللہ عنہ
 سے کہا اُس نے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جو شخص
 مقبرے میں داخل ہو کے سورہ یس پڑھے تو اُسی
 دن سے عذاب قبر مردوں کا تخفیف ہو جائے اور
 برتہ والے مردوں کی شمار سے ثواب پائے * اور ایت
 ہی انس رضی اللہ عنہ سے کہ اُنھوں نے رسول اللہ ﷺ
 سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ہم لوگ مردوں کی طرف
 سے صدقہ کرتے ہیں اور حج کرتے ہیں تو ثواب اُسکا
 ان لوگوں کو پہنچتا ہی یا نہیں * فرمایا کہ بیشک ان
 لوگوں کو پہنچتا ہی اور دے لوگ اُس سے ایسے
 خوش ہوتے ہیں کہ جیسے تم لوگوں میں سے کوئی خوش
 ہوتا ہی طبق سے جب کہ طبق اُسکو دیدہ بجا جائے * روایت

التقی * وھذا کثیر فی کتب الفقہاء من المثنون والشوہد
والفتاویٰ المعبرۃ شرقاً وغرباً * نقلت فی هذا
من المشائخ المکاشفین حکایات کثیرۃ خارجۃ عن المحصر
مذکورۃ فی کتب الحبر والمواہظ وغیر ما * وہنا نذکر
منھا اربع حکایات صحیحہ مفیدۃ لذكر العلامة الشیخ
احمد شہاب الدین القلیوبی رحمہ اللہ تعالیٰ فی بعض
مصنفاتہ ترغیباً للعوام ونبیناً للمرام * الاولی منھا
کیا اس حدیث کو ابو حفص یسیر فی النہج * ۱۰۱ ص
ہی لکھا ہی اکثر فقہ کی حق کتابوں میں اور انکی شرحوں
میں اور ان فناؤں میں جو مشرق اور مغرب میں مقیم
ہیں * اور اس باب میں بزرگان صاحب کتب سے
بہت سی حکایات منقول ہیں جنکی شمار ہو نہیں
سکتی اور وہ سب تواریخ اور مواہظ کی کتابوں
میں مذکور ہیں * انہیں سے چار حکایتیں جو بہت عجیب
اور مفید ہیں اور انکو علامہ شیخ احمد شہاب الدین
قلیوبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی بعض تصنیفات میں
ذکر کیا ہی وہ ام کی ترغیب اور موعظہ کی تدریج کے لئے
اس مقام میں ذکر کرتا ہوں * دو حکایت یہ بھی کہ شیخ
ہالنج مرسی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ محمد بن ابی شیبہ کو

اے حکمیٰ ان صالح المومنین وغیرہ اللہ جنہ قال تخرجوا فیلیہ
 الجمیعة ارید صلوۃ النجی فی مسجد الجامع فیوردہ
 یوفیرہ فقلت لواقبت حتی یطلع النجر فصلیت رکعتین
 ثم حمل لی منہ فرایت کان اعلی العبر وقد خرجوا منہا
 علیہم الثیاب الیہم وقد نجحوا حلقاتہم بنجد ثوب
 ادا شاب علیہ ثیاب دسمہ و مر جالس و حلة مغموسا
 فلم یلبثوا دمی جاء ہر اطباء مغطاة بمنادی کل واحد
 ہن اپنے گھر سے نکلا اس ارادے سے کہ فجر کی نماز
 جامع مسجد میں جا کر پڑھوں * بس میں مقدم سے میں
 گیا اور اپنے جی میں کہا کہ کاشکے یہاں قادیان
 تک گھر آ رہا ہوں * پھر میں نے دیکھ دو رکعت
 قبل پڑھ لی اور اسی گاہک بمحکوم و گھسی سسی
 آگئی تو خواب میں دیکھتا گیا ہوں کہ سب اہل قبوہ اپنی
 فروتن سے سفید کبر سے بہتے ہوئے نکلیں اور عاقہ
 مانڈھ کر بیٹھ گئے پھر اس میں باتیں کرنے لگے *
 اوس وقت ایک جوان میلہ کچیلے کبر سے بہتے سب سے
 الگ مجموعہ عادیہ نظر آیا * غرض اُن لوگوں کے آنے کو
 بہت دیر نہ تھی کہ غوافون پر قورہ دیو بس پڑے ہوئے
 ہر ایک کے رو پر دیا پہنچے * اُس دم ہر ایک اپنا اپنا

اجل طبقات و دخل قبره و بقى الفتي لم يات به شيء فقام ليل كل
قبره و سر حزين فقلت يا عبد الله مالي اراك حزينا و ما هذا
الذي رابت فقال لي يا صالح ما رابت الا طباق قلت نعم فما
هي قال هي اطباق الاحياء لم ياتهم كلاما تصنع قوا منهم
و دعوهم لعل جاءهم ذلك في يوم الحج . و في اطباق نصيبا

حصہ لیکر اپنی اپنی قبر میں داخل ہوا * مگر اُس جوان
کو نہ کسی نے بلکہ اپنے حصے سے دیا اور نہ اس کے واسطے
کوئی سبق آیا * آخر وہ جوان با حال پریشان اقامت میں
داخل ہوئے گو کہ مراد انب میں نہ اُس سے پہنچا
کہ اسی بندہ داغہ تو کیوں ! سستہ رہ رہتا نظر آتا ہی
اور یہ تماشا حرمین سے دیکھا ، کیا ہی * اُس نے جواب
دیا کہ اسی صالح تم نے اُن طبقہ کو بلا نظر کیا * میں نے
کہا دیکھنے کو دیکھ لیا لیکر راز اُس کے کچھ بھی دریافت
نہو * جوان بولا کہ اُن خواہوں کو زندہ کرنے اپنے اپنے
مردوں کے واسطے * بیجا ہی * اور حقیقت اُسکی یہ بھی
کہ جب زندہ سے مردوں کی طرف سے مدد دیتے ہیں
اور مردوں کے حق میں دما سے خبر کرنے میں سب
جمع ہو کر جمعے کی شب کو طہون میں مہرہ ہو مردوں کو
زندہ جیسے ہیں چنانچہ طہون کو تم نے پچشم خود دیکھ لیا *

وَابْعَثْ * وَاَنْبَا رَحْل غَرِيبٍ مِنْ اَهْلِ الْهِنْدِ اَقْبَلَتْ اِلَى الْبَصْرَةِ
 بِوَالِدَتِي اَرِيدُ الْحَجَّ فَتَوَفَّيْتُ مَعَنَا وَنَزَّوْحَتِ وَالِدَتِي وَاسْتَفْلَتْ
 بِزَوْجِهَا فَلَمَرْتَنِي كَرْنِي بِصَدَقَةٍ وَلا دَعَاءَ وَكَانَ هَا لَمْ يَكُنْ لَهَا
 وَلَدٌ وَفَدَا اَمَتَهَا الدِّينَ فَحَقَّقَ لِي اَنْ اَحْزَنَ اَذَلِيصٌ لِي لَحْنٌ
 يَدُ كَرْنِي مِنْ بَعْدِي فَقُلْتُ لَهُ وَاَيْنَ مَنْزِلُ وَالِدَتِكَ وَوَصَّلَنِي فَلَمَّا
 اَصْبَحْتُ وَقَفَّيْتُ صَلَوَتِي اَقْبَلْتُ اسْمًا مِنْ مَنْزِلِهَا فَارْشَدْتُ

اور میری پریشانی کا سبب یہ بھی کہ میں ہندوستان
 کا باشندہ تھا * حج کے ارادہ سے اپنی والدہ کو ساتھ
 لیکر بصرہ میں آیا اور قضاے الہی سے زمین مر گیا
 مدد میری مان لے نکاح کر لیا اور نسب سے شوہر کی
 خدمت گزار سی میں مشغول ہو رہی تھی * اور مجھے
 یہ معلوم گئی تھی کہ کبھی صدقہ دعا سے بھی یاد نہیں کرتی
 گویا اُسکا کوئی فرزند ہوا تھا اور دنیا نے اُسکو
 مجھ سے بھرا رکھا ہے * بس جب میرا یاد کر جئے
 والا کوئی ہمیں تو مجھے پریشان ہی رہنا سزاوار ہے
 تہہ اس گفتگو کے میں نے اُس سے ان سے پوچھا کہ
 تمہاری والدہ کا گھر کہاں ہے تب اُسے مجھ بتا
 بتا دیا * قصہ کہ تاہ جب صبح ہوئی میں فجر کی نماز پڑھ کر
 اُسکی خانہ کا مکان جو چھتا ہوا تھا * اور لوگوں کے

فقلت له يا صالح
 اني قد فلتت من الطارق فقلت له يا صالح
 اني قد فلتت من الطارق فقلت له يا صالح
 اني قد فلتت من الطارق فقلت له يا صالح
 اني قد فلتت من الطارق فقلت له يا صالح
 اني قد فلتت من الطارق فقلت له يا صالح

بتانے سے اسکی گھر پر جا پہنچا اور روار سے باکرہ دہانک
 ہی ماں نے اُسکی ادر سے کہا کہ روار سے کو کون تھو گیا
 رہا ہی میں بولا کہ صالح مرسی ہی تب اُس نے
 مجھے گھر میں داخل ہو نیکی اعانت دی جب میں
 گھر میں داخل ہوا تو اُس صورت سے کہا کہ میں جا رہا
 ہوں کہ تم سے زالہ میں کچھ بات کروں بشرطیکہ
 وہ وہ اکوئی اُسے سے تب وہ فریب بردے کے
 آئی اُس وقت میں نے اُس سے کہا کہ ہر انجھ پر
 رحم کرے اکوئی فرزند ہی بولی نہیں * بھر میں نے
 جو بھا کہ تیر اکوئی فرزند تھا اُس نے ایک بڑی
 تھنہ سی سانس بھری * اور کہا کہ ان سیر ایک لڑکا
 تھا جو ان مر گیا * تب میں نے سب سے اُسکو
 کہہ سنا وہ سن کر بہت گم ہوا و زاری کر رہا گی

خذ ثيابك من كبدى والحقها كبريتك
 بطنى السباع وعلية في له مقام وجزى له خولى
 فى المقيد وصرقنا البلى تصدق بها على
 طابع لا انما به ما بالصدق والى ما بقية
 سألنا فى المقيد وتصدق بالصدق
 جليله الذى فى قلب ارباب ملوك القصر

۱۔ یہاں تک کہ آنسو اُس کے دھنسا رہے ہر جگہ ہو گیا۔
 بھروسہ ہو کر بچھڑے۔ کہنے لگی کہ وہ میرا شوخ و
 دھمکے کا بھائی ہے۔ اُس کے لیے غلط نہ تھا کہ وہ بستان
 میری اُسکے شہر کی سڑک تھی اور گو دھیری اُسکے
 دھنسا کو دیکھ کر اُس کے بچھڑے اُسکے بچھڑے اُسکے
 دیکھ کر کہا کہ اُسکو میرے بھائی اور میری آنکھوں کی
 تھک کے لئے مدد کر دے۔ پھر رسم کھا کر بولی کہ
 آج سے ابی زندگی بھر میں اُسکو مدد دے رہا ہے
 نہ بھولوں گی۔ شیخ صالح کہتے ہیں کہ میں اُسکے
 کے پاس سے جلا گیا اور اُس نے مدد دے دیا۔
 اُس کے نام پر مدد کیا۔ بعد اُس کے بچھڑے
 وہاں احمد آباد میں بچھڑے کی مدد دے دیا۔
 اُس کے بچھڑے کی مدد دے دیا۔

قُمر و انت بالقبور فصلیت رکعتین فی مکاتی الاول ثم سجد
 ثم ایت امل القبور کالهالة الاولی و رایت الفتی علیه
 ثياب بیهض نفیة و هو فرج مبرور فدنی منی ثم قال ۞ یا
 صالح جزاک الله غنی خبرا وقد وصلت المدبة الی قلعة
 له و ملک تعرفون نهار الجمعة قال نعم وان الطیور لتعرفها
 و تقول سلام سلام خشية من السیمة فیها انتہی * و ملک اذکر
 جس جاس نماز برہمی تھی اسی مکان میں دو رکعت نماز
 برہم لے ۞ اُسکے مجھے نیز آئی خواب میں دیکھتا ہوں کہ
 سب اہل قور بطور سابق ابی ابی قبروں سے
 علیچین * اور وہ جوان بہت عات و باکیزہ کبریا
 ہوتے ہایت خوش اور خورمی کے اساتعد نظر آیا
 اوو میرے پاس آکر کہا ای صالح اللہ تعالیٰ تجھ کو میری طرف سے
 جزائے بزدیہ سے بیشک ہر یہ تبریح کو پہنچا * میں نے کہا
 کہ کیا تم لوگ جمعہ کے دن کو پہنچاتے ہو * وہ * ہاں اُسکی
 شناخت ہی اور بیشک جوتے بھی اُسکو جانتے
 ہیں * اور اُس دن قیامت ہونے کی دہشت سے
 سلام سلام کہتے ہیں * یعنی عذاب اور سختی
 سے سلامتی ہونے کی * اور ایسا ہی ذکر کہا ہی امام
 احمد غزالی رحمہ اللہ علیہ نے اپنی کتاب احیاء العلوم

الاعمال الغزالی روح الحیاة وکیسانه * و الثانی حسنه
 حکمی ان در حال کان بسم و قبل فمیر علی فندی ان شفاء الله
 ثانی لیتمم من بهدیع طبعه یوم الحسنة عن والدیه و بعض
 و ما غلبوا یلاً یفعل علی یوم طاب جمیع النهار فلم
 یحصل له شیء یحصل به لا یتفنی بعض العلماء فقال له
 اخرج و اطلب قفوا الطبع و اعمله بالمسار اخرج به علی
 طریق اهل الرما تین و طروحه بین حمیر مر و اجل نوابه

ادریک بیای سعادت میں داسہ اعلم * دوسری حکایت
 یہ بھی کہ ایک شخص جس ستر قد میں رہتا تھا بارے
 وہ بیمار ہوا تو یہ دیکھی کہ اگر خدا سے تمنا ہی بھی خوا
 چشم تو ہر جہد کی اپنی سہاری کہاں کہ فرد و اسیتہ ان
 باب کی طرف سے مدد کہ و نگاہ غرض وہ آ رہا ہے
 ہر ت و راز تک جیاد در جب طرح پر اندر کی تھی
 ہر شہ اسکی طرح پر مدد کرتا تھا ایک وہ زمانہ میں
 اطراف شہر میں بھرا ہوا کوئی چیز نہ تھی کے اپنی آنکھوں
 ہی * تیسرے آرہے تھے علماء سے اس حالت میں قوی
 قاتل کیا تو اس طالب علم نے یہ جواب دیا کہ تم اپنے
 گھر سے نکلا اور فرار سے کا جھلکا جا رہا ہے مگر اپنی سے
 دھو آؤ اور ہاتھ لے لیکر کانوں و اذان کی راہ پر جاؤ اور

قوله انك تخرج من النهر قدامك ذلك امر اعلمه الله الملك
الملك المنام ابوجه بما تقا له ويقول ان له بها وليا عاينته معه
كل شيء من دهره الضيق حتى البحر الطير وكما تشاهده
قوله يا امير * والثالثة منها حكى ان امير عواما يا
رواين ابا بن المنام فقال له يا امير فقال لا يقله يا امير
يا امير الامانة فخذ معه واحسن قلبك يا امير هو لك يا امير

[illegible]

مردم کے ہاں کھائے آسٹین سے بھی
کھانا اور وہ اس قدر ہے کہ وہ کھانا کھانے والا
اس سے بھی ادا کرنے کے واسطے ڈال دیا اور
نواب اسکا مجھے پہنچا دیا کہ میں اسکی بہت خواہش
رکھتا ہوں * مگر اسکی ملاکات ہیں کہ مردوں کی
اور عورتوں کی درات کھانے کھانے ہیں
اور عورتوں کی درات کھانے کھانے ہیں
میں نہیں کھاتا یہ بھی کہ اس کا ہونے خواہش میں رکھ
قبرستان کو اس طرح دیکھا کہ قبریں وہاں کی
بہت گنتی ہیں * اور مردے اس سے نکلی کہ قبروں سے
گناہ سے پر ہیں * اور ہر شخص کے سامنے ایک ایک
طریق نور کا دروازہ ہے کہ اس سے ایک شخص کو نور کا

ہمیں دیکھا کہ میرا لہ لہ کرکون بدیہ نور افشاں و غالی
 کہ جانی لا ارجحہ و رایت بدیہ قال ان فهو لا اولاد اور
 انہ ماہ و ہون لہم و ہنقد قوت ماہم د خدا اللہ و سنا
 انہما الیہم و رایت و لک الغیر ما لہ لایک مولی و لا یصلہن
 لا جلی فلا نور و رایت اخیل سن جبرانی فلما انقلبہ
 ابو طلحہ ذہی ابن الرجل امیت و اخبرہ بہ اداہل فقال لہ
 الابن اما انما فلک نبی و لا اعزذ لی ما کنت علیہ ہر اقبل

کا جسما پہ تھا دیکھا کہ اُس کے سنا سے نور کا طبق نہیں
 ہی ہے اُس وقت ابو قابیل اُس سے ہو چکا کہ
 کہا سبب ہی کہ جبر سے سنا سے طبق نور محمد و کھانی
 نہیں دیکھا کہ اب دیکھا کہ ان سبب ہون کی جو اولاد اور
 و اما نبی لک و اسطی و طے ہر کرتے اور عدد دینے ہیں
 اور چنی نور ان خواجوں کا ہی دیکھا کہ اسطی ان لوگوں
 سے پہچانے اور میرا ایک بیتا ہی دیکھا کہ میرے لئے نہ
 و طے ہر کرتے نہ عدد دینا ہی اسطی محمد طبق نور
 میرا نہیں اور وہی اپنے مسایون سے براشہ سزا
 ہون سے جس جب کہ ابو ۱۵۔ یہ اور ہوا تو اُس کے لڑکے
 کہ بلایا اور جو کچھ کہ خواب میں دیکھا تھا اُس کو کہہ
 سنا یا لکے کے لئے کہا کہ میں نے تو یہ کہی اور پھر ہر سے

اے دنیا جانے والے! اللہ تعالیٰ نے تم کو دنیا میں بھیجا ہے تاکہ تم اسے پہچان سکو اور اسے چھوڑ دو۔
 دنیا میں جو کچھ ہے، وہ سب اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اس لیے تم کو اس سے بے وفائی نہ کرنی چاہیے۔
 اللہ تعالیٰ نے تم کو دنیا میں بھیجا ہے تاکہ تم اسے پہچان سکو اور اسے چھوڑ دو۔
 دنیا میں جو کچھ ہے، وہ سب اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اس لیے تم کو اس سے بے وفائی نہ کرنی چاہیے۔
 اللہ تعالیٰ نے تم کو دنیا میں بھیجا ہے تاکہ تم اسے پہچان سکو اور اسے چھوڑ دو۔
 دنیا میں جو کچھ ہے، وہ سب اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اس لیے تم کو اس سے بے وفائی نہ کرنی چاہیے۔

ان من ملوك الانبياء الذين جاءوا فيهم لفتحاً عظيماً والى
 جهنم جئت الى انبياء الانبياء بالصدق والدماء وغيره ما
 هو في كل يوم في الدنيا الانبياء * ومن امر ان الجند في
 المختار * كما ان في كل اولي الابصار في الدنيا
 في كل يوم في الدنيا بالصدق والدماء والى كل
 كيف ما اتفق ولا يشغلوا من حالهم الى الدنيا ولا ينهضهم
 فانهم كالعريق في البحر * كما جاء في الحديث المأثور
 قال صديق من مال الله بالقلب والجوارح والمال * والمضي

عظیم بخشہ تھی * اور مردے سے زندون کے جہد قاور
و عادیہ و ہر گاری کے محتاج رہتے ہیں * اور نہایت اسکی
انتظاری کرتے ہیں * اور یہ بات رسول اللہ ﷺ کی
حدیث کے موافق ہے * جنانہ پورہ مضمون و انکسار زندون پر
بوشیدہ نہیں * اس سے بھلے لوگوں کو جاہل کہہ دیجئے
لوگوں کو صدقہ اور دعا اور ذکر اور تلاوت سے جیٹنا
افغان ہو * دیکھتے رہیں * اور ان لوگوں کے حال سے
دینا کی طرف مت مشغول نہ ہو دیں * اور ان لوگوں کو
بھول نہ جاویں * گویا کہ دے لوگ رنل غریق دریا
ہیں جیٹنا کہ حدیث صحیح میں مذکور ہے * ف *
وہ حدیث یہ ہے مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

صلہ الی الا دراج مطلقاً ہی وحہ کان من الوجوہ المباحہ
بہرط ان لا یخل فیہ حرام ولا یلتزم فیہ تخصیص ولا
تقیید فان العام لا یصح تخصیصہ بلا مخصص شرعی و
کذا المطلق لا یجوز تقییدہ بغیر دلیل حکمی لما یلتزم فیہ
الا لقرام بما لا یلتزم ارا یجاب المباح او تہریر الحلال
وکل ذلک ممنوع لانہ تفریع حدید واحدات فی الدین
ما لیس منہ وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من أحدث

مردن کی اور داج کو بہنجا دے جس طریق سے
ہو مباح طریقہ بن سے * بشرطیکہ اُس طریقہ
میں کوئی حرام داخل نہ ہو * اور التزام کوئی تخصیص اور
اور تقید کا اُس میں نہ ہو کیونکہ تخصیص عام کی نہ و ن
مخصص شہرہ کے صحیح نہیں * اسی طرح تقید
مطلق کی بغیر دلیل شرعی کے جائز نہیں * کیونکہ اُس میں
لازم آتا ہے التزام اُس چیز کا جو لازم نہیں * یا کہ
لازم آتا ہے واجب گردانا مباح کا یا حرام کو نامحال کا *
اور یہ سب باتیں ممنوع ہیں * کیونکہ وہ نئی شریعت
نکالنی ہے اور وہ میں میں اکاد کرنا ہے اُس چیز کا جو میں میں
کا نہیں * اور یہ شک فرمایا ہے رسول اللہ ﷺ سے
کہ مہینہ نئی چیز نکالنی ہمارے اس دین روشن میں جو چیز

فی امرنا سدا ما لیس منه فہو رد * و علیٰ هذا قال
القلماء ان کل مباح یصر علیہ الجہلۃ بان یعتقد و *
راجبا و سنۃ کان مکروہا تنحریمیا * و قال العلماۃ
علی القاری رحم فی شرح المشکوۃ من اصر علی امر مندوب
وجعلہ عزما و لم یعمل بالرخصۃ فقد اصاب منه الشیطان
من الاضلال فکشف من اصر علی بدعۃ و منکر انتہی *
فعلیٰ هذا قال المحققون ان ما تعارف فی الہد بین الجہلۃ

کہ احسن دین میں سے نہیں تو وہ باطل اور مردود
ہی * ثناءً علیہ فقہاء نے کہا ہی کہ جو مباح کہ اُس پر
جہلانا ہست کرتے ہیں اسطور سے کہ اُس کا واجب
یا کہ سنت اعتقاد کرتے ہیں وہ مباح کہ وہ تحریمی
ہی * اور علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فی شرح مشکوۃ
میں کہا ہی کہ جس نے ہست کیا مستحب کام پر اور اُس کو
مردود ہی سمجھا یا اور رخصت پر عمل نہ کیا یعنی کرنے اور
نہ کرنے کو برابر بنانا بس فائدہ پہنچایا اُس کو شیطان نے
مگراہ کرنے سے * بھر کہا حال ہو گا اُس کا جسے ہست
کیا بدعت اور ہرے کام پر انتہی * بس ان دلیلوں پر
بنا کر کے علماء محققین کہتے ہیں کہ جو رسوم مخصوصہ اور
فیود معینہ اور مشروط متبرکہ ثواب پہنچانے میں مطعونات

ہو رہے تھے۔ انہوں نے اللہ کی عبادت میں لاپرواہی کا یہ موسم
 تھا کہ انہیں ایسا یہ ضرور ان اشیاء لمطعمۃ والمشروبہ وغیرہ
 من الریاحین والبقول بین یدی رجل منہم ویقد سونہ
 اما سہم کالامام ویقتدون بہ فیقرء سوا ولا ما هو المرسوم
 قرأہ علی ما حضر من الاشیاء اسماء ویقول من هو خلفہ
 ما هو المروج قوله فیما بینہم اقتداءً بذلک الرجل
المقدم وبعطون تلك الاشیاء تعظیماً لا مزید علیہ لہ

ہندوؤں کے رسوم سے جو ان کے باپ داد سے اور
 بزرگوں کے جو جہ میں مروج ہیں * کیونکہ ہندو لوگ بھی
 کھانے پینے کی چیزیں اور اُس کے سوا بھول اور
 بقول موجود کر کے ایک شخص کے سامنے رکھتے ہیں
 اور اُس کو امام کی طرح سب سے مقدم کر آتے ہیں
 اقتدا کرتے ہیں تو وہ پہلے اشیاء حاضرہ پر اُن کلمات
 کو پڑھتا ہے جس کو پڑھنا اُن لوگوں میں رسوم و مناسک
 اور جو لوگ کر اُس کے پیچھے ہیں اُس پر اقتدا کر
 اُن لفظوں کو بولتے ہیں جن کو بولنا اُن لوگوں میں مروج ہے
 اور اُن چیزوں کی ایسی تعظیم کرتے ہیں کہ اُس سے
 زیادہ کوئی تعظیم نہیں * بعد اُس کے سب کوئی اُس کو
 تھمک جائے کھاتے ہیں * پس مسلمان کا وہ نہیں

یا کافر نہ تینما و نہوگا فذلک العمل مطابق بہذا العملہ تطابق
 النعل بالنعل **فینظن** ان ذلک ما حوڈ من مذا فان هامة
 رسم الهدیة الشنبعة (علی ما قال الفاضل المحقق العلامة
 المہینج عبد الحق الدہلوی فی رسالہ المصنعة بما ثبت
 من الصنة فی ایام الصنة) بقیت سن ۱۰ام الکفر والجماعہ لہ
 فی الهند وہ ایلانہا وشاعت فی المسلمین بسبب احتلاطہم
 ومجاورنہم بالہنود الکفرۃ وانخاضہم الحراری والزواحہ
 من النعماء الکافرات فلا یجوز ذلک العمل شرعاً فیما لا لزام

ہند و نکہ اس میں کے ساتھ ایسا مطابق ہی جیسا کہ
 مطابق النعل بالنعل ہی * اس لیے ہم گہاں کہنے میں کہ
 نا لباً وہ عمل اس میں سے ماخوذ ہی * کیونکہ بقول
 مولانا شیخ عبد الحق دہلوی کے (جو رسالہ ما ثبت من الصنة
 میں ہے) کہ اکثر رسوم بدعت ذمیرہ ایام کفر اور
 باہمیت میں کی ہندوستان اور اُس کے ماحققات میں باقی
 رہ گئی ہیں * اور مسلمانوں میں شائع اور رواج ہو رہی ہیں
 سب اُس کا بہرہ ہی کہ مسلمان لوگ ہندوؤں کے ساتھ
 اختلاط اور مصاحبت رکھتے ہیں * اور کافر عورتوں کو
 اپنی لونڈی اور جو رو بناتے ہیں * پس وہ عمل شرعاً
 جائز نہیں کیونکہ اس میں نہایت ہوتا ہے الترام اس

بما لا يلزم وايضا في التباح وتخصير الحلال وقد علمنا
سبق ان كل ذلك منهي عنه لانه يشريع من غير التمايز واحداث
في الفروع ما ليس منه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم
من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد * وقال من
عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد * وفيه المنع بالكلية
والمنع به منوع لقوله عليه الصلاة والسلام من تشبه
بشيء منكم كان منه * اور واجب گرد آنا مباح کا اور مرام
گرد آنا طال کا لازم آتا ہے * اور آگے معامد ہو چکا ہے
کہ یہ سب باتیں ممنوع ہیں کیونکہ یہ نئی شہادت نکالنی
ہی غیر شارع سے اور دین میں نوید اگر نہی اس چیز کا
جو دین میں سے نہیں * اور یہ شک فرمایا ہی رسول
ﷺ نے کہ جس نے نئی چیز نکالی اس میں
نہیں اور ظاہر ہے وہ چیز کہ اُس میں سے نہیں
ہو گا جس و مزدور ہی * اور فرمایا نبی ﷺ نے کہ جو شخص
کے کام میں لایا کہ جس پر ہمارا اثر نہیں ہو تو وہ
باطل اور مردود ہے * اور وہ سب ہی وجوہ ازکی
یہ ہے کہ اس میں شک بہت ہی ساتھ کافروں کے
اور مشابہت ساتھ کافروں کے ممنوع ہے کیونکہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہی کہ جس نے مشابہت

بقوم فهو مہم ای ہجو مہم کمالی النصاب * فان قيل ان
ما لا یمن الطلغ الخاص والترتیب المخصوص من مباح
 یہ اکی سا نعد کسی قوم کے تو وہ اُسے قوم میں
 نہ ہوا یعنی مشرک اُس کا ذیامت کے دن ساتھ اُس
 قوم کے ہو گا * جیسا کہ نصاب الاحساب میں لکھا ہے *
 * فس * یعنی جاہلی اس میں اعتراض کرنے ہیں
 کہ اگر مشابہت کا فرد کی ممنوع ہو تو کھانا پینا اور
 نکاح کرنا اور کپڑا پہنا وغیرہ جو اس قبیل کا ہی
 جاہلیہ کہ ممنوع ہو کیونکہ ان میں اب اور میں بھی
 مشابہت ساتھ کا فرد کے باقی ماتی ہے * تو جواب
 ؟ کا یہ ہے کہ جن کاموں کا جواز سنت کے طریقہ
 سے ثابت ہے اُس میں کیا مشابہت ہی کیونکہ
 خود ہماری مشابہت کا کام ہی نہ میں کا فرد کا *
 نہر الفائق میں لکھا ہے کہ جس مشابہت میں جائز ماتی جیسے
 جو مشابہت کا فرد کی ایسی ہے کہ اُس کے نکر بننے سے
 مسلمان کو کسی طرح کا حرج نہیں ہوتا تو وہ مشابہت
 ناجائز ہی نہیں تو مباح ہے واسطہ عالم * پس اگر کوئی جو جھ
 کہ یہ میں نا من اور ترتیب مخصوص رسمی فائز کا جو
 آگے مذکور ہے اور تو مباح ہی مشابہت کہ اس سے کچھ

غیر منظور شروعاً اذا لامل فی الاشیاء الا باحکام
 کمالاً * قلنا نعم انه مباح الاصل ولكن تعرض له الکفرامة
 بوجہ من * التشبه بالكفار * وغاية الاصرار * لان المباح
 اذا كان فيه التشبه بالكفرة والمشابهة بالکفرة تتجاوز
 من حد رد الا باحکام الى الکفرامة کما حققوا * الا بری انہ
 قد نهى عن القرأه من المصنف فی الصلوة والخصر و
 اداء الصلوة مع الشروق ولبس الالبسة المخصوصة بالنصارى
 ۱۔ اہرام نہیں کیونکہ اصل مرہیز من اباست ہی جیسا کہ طمانی فقہ
 اودہ اصول کی کتابوں میں کہا ہی * تو ہم جواب میں اُحکام
 کہتے ہیں کہ ان وہ عمل اگر بہ اصل میں مباح ہی لیکر وہ
 طرح سے کراہت اُس پر عارض ہو گئی ہی * ایک
 قوس بہت یہ اکرنا ساتھ کاردن کے * دوسرا
 اصرار کرنا یعنی ہت کرنا امر مباح پر * کیونکہ پہلی وہ
 کا تو یہ حال ہی کہ جو مباح کہ اُس میں شبہ ساتھ کاردن
 کے ہو اور مشابہت ساتھ کاردن کے پائی جائے
 تو وہ مباح * و داباحت سے تجاوز کر کے کراہت میں
 جا پہنچتا ہی جیسا کہ طمانی تحقیق کی ہی * کیا تم نہیں
 دیکھتے ہو کہ نماز میں قرآن شریف دیکھ کر قرأت کرنا * اور
 ہاتھ رکھنا کمر میں * اور نماز ہٹنا طواع آفتاب کے وقت *

والیہود والکھنویہ انہی روزی معجامع امیاد الکفر
وسدل الشرب مع المرادیل فی الصلوۃ والمسکوت عنہ
الاصل والتجنب عن بطلان الروحۃ حالۃ الھیس ونحو ما
مماہر المصوح فی کتب الفقہ لعلۃ الشہد بالکفار * حتی قالوا
ان الکھاتم ینبغی ان یلبسہ فی خضرۃ المصری والا یلبسہ
بالیمنی لانہ تشبیہ بالروافض کذلک السراجیہ * واتفق فی شرح
الفقہ الاکبر للعلامة علی القاری روح انہ لا ینبغی ان یقول
علی علیہ السلام بل یقول علی رضی اللہ عنہ لان ذلک من

اور پہنا لباس خاص نصاریٰ اور یہود کا * اور فورہ زکو
حاضر ہونا کافرون کے میلے میں * اور نماز میں کبر * اتنے کا گردن پر
ساتھ ہر ادیل کے * اور چھپ رہا کھانے کے وقت اور
پرہیز کرنا زور کے بستر سے حالت عیض میں اور مانند
اُس کے جو فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں مناسب کاسب سمجھو
یہی سبب مشابہت کافرون کے * یہاں تک کہ فقہاء
کہتے ہیں کہ انگشتی پہنا بائیں خنصر میں مناسب ہی
اور دائیں خنصر میں پہنا مناسب نہیں کیونکہ اُس میں
تشبیہ ہی ساتھ روافض کے ایسا ہی کھا ہی تھا ویں مراجعہ
میں * اور امام قاری کی شرح فقہ اکبر سے مستفاد ہے کہ علی
عالمہ السلام پہنا مناسب نہیں بلکہ کہنا چاہیے علی رضی اللہ عنہ

من الروافض * وقال في القنية ان الاكتمال يوم
 عاشوراء سنة ولعن لما صار علامة لمخصي آل محمد
 صلى الله عليه وسلم ورجب مكره * وقال في البصري كتاب
 الجنائز ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يجلس حتى
 يوضع اليه كفا لئلا يفسد فمات قائما مع اصحابه على راس
 قبر فقال يهودي مكن اذ صنع يدو بالافجلس رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لا تصحابة حالقرهم انتهى *
 کیونکہ ایسا ہمارا عقیدہ ہے کہ نبی خدا ہے اور قیامت
 قیامت میں کہا ہی کہ سہر لگانا عاشوراء کے دن اگرچہ
 سب ہی لیکن چونکہ وہ علامت ہو چکی ہے دشمنان
 اہل رسول کی اس دن ترک کرنا اسکا واجب ہے *
 تاکہ آل سیدہ کے ساتھ شہادت ہو * اور
 بحر الرائق کی کتاب الجنائز میں کہا ہے کہ ہمیں یہ بتاتے تھے
 رسول اللہ ﷺ تک کہ لاش لحد میں رکھی جائے *
 تو ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ اپنے اصحابوں کے ساتھ
 ایک قبر کے کنارے پر کھڑے تھے اس میں ایک
 یہودی نے کہا کہ ہم لوگ بھی اچھے مردوں کے ساتھ ایسا
 کرتے ہیں * اس بات کو سنتے ہی رسول اللہ ﷺ
 بیتہ گئے اور اپنے اصحاب کو فرمایا کہ مخالفت کر دو

وقد كثر في عامه الكذب من الفقه انه يكره في الدماء ان
 يقول اني املك بحق فلان مع انه لما نود ومشهور في الصحاح
 لكونه مظنة الاغترال كذا في العريضة * وهكذا انما نرى كثيرا من كبره
 في كتب الفقه المعقبة * كمالا بخصي على المبررة * فانظر ما
 هو حال التخبئة بغير حق القسبه * وكذلك اذا كان المباح بمقتضى
 الجملة والعموم واجبا او سنة مكره فحرم بما كما صرح به
 فهو ديون كى انتهى * اور اكثر كتابون بين فقه كنى في كوز
 هي كذا عين يون كها مكره هي كذا اسلك بحق فلان
 يعني يا پروردگار سوال كرتا هو ن تحم سے فالانے كے
 حق كے وسیلہ سے باوجود يكار ایسا كہنا صحیح نہ یثون بین ما نور
 و مشہور ہی * اور یہ كبراہت اس واسطے ہی
 كہ اس میں معتزلہ بن كا گمان آتا ہی یعنی اُس میں
 مشابہت حاتمہ معتزلہ بن كے ہر جیسا كہ تفسیر فتح الحزین
 میں مذکور ہی * اسی طرح بہت سی نظیر میں فقہ كی
 معتزلہ كتابون میں كہ كورین * جیسا كہ مہادت والون پر
 پوشیدہ نہیں ہی * پس دیکھو كہ کیا حال ہی تشر كا
 اب جائیے كہ خوب خبر دار ہو جاؤ * اور دوسری وجہ
 كا یہ جائیے كہ جب كوئی مباح ایسا ہو كہ جہلا اور
 موام الناس اسیكو واجب یا سنت اعتقاد كرنے

الجمهور من الفقهاء * منہ ما قال فی الدر المختار و
 جامعہ للحدیث الطحاوی ورجح فی حکم سجدة الشکر
 بعد الصلوة ان سجدة الشکر محتجبة و بہ یفتی لکنہا
 تکرر بعد الصلوة لان الھیکل یعتقد و لہا سنہ و واجبة
 وکل مباح یودی الیہ ای الی ما ذکر من اعتقاد الھکفہ
 اولہ و وجوب فمضروہ و لظاہر انہا اتھریمہ لانہ
 یدخل فی الدین ما لیس منہ انتہی * و ہکذا فی البحر
 ہون تو وہ مباح مکرر نہ تحریمی ہو جاتا ہی جیسا کہ جمہور
 فقہانے اس قاعدے کی تصریح کی ہے * آسمین سے
 ایک پہر ہے تو نادری درمختار اور اُسکے حاشیہ طحاوی میں
 سجدہ شکر کے حکم میں لکھا ہے کہ سجدہ شکر مستحب ہے اور
 فتویٰ اسی پہرے ایک بعد نماز کے سجدہ شکر لڑنا کہ وہی
 کیونکہ جاہلی لوگ اُس کو سنت یا واجب اعتقاد کرتے
 ہیں اور جو مباح کہ اس بات کی طرف مودی ہو یعنی سنت
 یا وجوب کے اعتقاد کی طرف پہنچانے والا ہو تو وہ
 مباح مکرر ہے * اور ظاہر یہ ہے کہ بہرہ کراہت تحریمی
 ہے کیونکہ داخل ہوتی ہے دین میں وہ چیز جو دین میں سے
 نہیں ہے انتہی * اور ایسا ہی مذکور ہے بحر الرائق اور
 نہر الخائق اور فتاویٰ مالک سری اور حموی وغیرہ میں *

والنہر والہند یہ والہندوی وغیر ما * زندہ عابظہ علیہ
 قومت علیہا مسائل کثیرہ فی الفقه بطریق الحلی
 فی الرضوہ ودعاء الحشر مع الجماعة فی دور مصائب و
 الطاعنہ بعد العصر والفقہ تخصیصاً وقرآنہ المفاتیح
 بعد المكتوبات مع الجماعة لاجل المہیات والتکبیر
 بعد الطلوع علی اثر ما فی ماعدہ ايام المتفرق والخروج
 الی الصحراء یوم عرفہ تشبہا بالمواقفین الی غیر ذلک فان منہ
 کلہا مکررۃ علی ما صرح بہ فی الدر والبحر والغنائیہ
 والقنطریۃ والہندیۃ والنصاب وغیر ما زان کان علی ذلک مباحاً

اور یہ قاعدہ کا یہ ہے فقہ کے بہت سے مسائل کی
 تفسیر سے اس سے پر بھی * جیسا کہ سح کرنا بھی کا وہ میں *
 اور دعا کرنا جہنم کا ساتھ جماعت کے رمضان میں * اور
 مصافحہ کرنا خاص کر بعد عصر اور فجر کے * اور جماعت کے ساتھ
 قاتر بڑھنا بعد نماز فرض کے واسطے کوئی مقصود کے * اور
 بعد نماز کے تکبیر بڑھنا سو اے ايام تشریق کے * اور عرفہ کے
 دن یہ ای کی طرف نکلیا واسطے مشابہت یہہ اگرے
 ساتھ واقفین عرفات کے * اور اس کے ساتھ کھڑے ہو کر وہ
 بھی جیسا کہ در مختار اور بحر الرائق اور فتاویٰ قاضیخان
 اور قنہ اور عالمگیری اور نصاب الاحکام میں

بنفسہ ہی (۱) لامل حتی انہم قالوا ینکرو صلوۃ الرغائب * و صلوۃ
لیلۃ النصف من شعبان بالصفة المخصوصة والكيفية
المعروفة * و صلوۃ اخروجة بنیة قضاء الصلوۃ التي لم
یتبقنہا * و صلوۃ یوم عاشوراء و صلوۃ الاسبوع فان کلما بدعة
کما صرح بہ الھم . العیون من الفقہاء والمحدثین رحمة
اللہ علیہم اجمعین * فلما کان الامر والمذکورة كذلك
مع ان بعضہما کان مخصصا فبالعمل المخصوص و

تصرعات مذکور ہی اگر کسی سبب امور اعلیٰ میں سیاح میں *
یہاں تک کہ نشہا نے کہا ہی کہ ہمارا نائب کی اور ہمارا
شب ہرات کی ساتھ صفت مخصوصہ اور کیفیت
مشہورہ کے یعنی ساتھ ترتیب خاص اور جماعت اور
دعوت خلائق کے * اور ہمارا آخر جمعہ کی یعنی جاو رکعت
نفل جو بعد اسے جمعہ پڑھتے ہیں یہ نہایت قضا ان
مازوں کے * متیقن تھیں * اور ہمارا عاشورہ کی * اور ہمارا
ہفتے کی * چند رکعت نفل بعد ہر ہفتے کے التزام
کہ پڑھتے ہیں * سب کی سبب مکر وہ ہیں کیونکہ سب
بالکل بدعت ہیں * جو ما کہ فقہاء اور محدثین کی ایک تری
جماعت نے اُسکی تصریح کی ہی * بس جب ان سب
کاموں کا (بادجو دیکھ اُنہیں سے بعضے مستحب بھی ہی) یہ

الصنع المعروف المصنوع به لثا تھنا الرسیة فانہ امر
 اوک من الفرائض علیہ مریع ان التبعہ بالمرود الکفرۃ
 هو حدودیہ کما موطنہ فیكون مکرزہا کواہفہ قھریم
 قلم یکن باقینا فی اقل الا باعہ کما زعموا * فالیواحت علی
المسلم ان یموت من الاضغاع المخرج المرود ودرہا
ویطعنہا زنا عوالمہا والمصنوع دینا وعلی ان یقرأ
 حال ہو چکے مرثا اعرار علیہ سخت یا و جو بے شک
 اعتقاد کرنے کے سبب سے مرود ہو جاوےں بھی کیا
 قدر و منزلت بھی اُس میں خاص اور ترکیب مشہور
 کی جو رسمی قاتر کر مٹا دے گی * کیونکہ وہ اہل
 بدعت کے نزدیک فرائض سے بھی زیادہ ترخصود
 اور سو کہ ہے * باوجودیکہ اُس میں مشابہت کافرون
 کی بھی موجود ہے * جیسا کہ تصریح اُسکی آگے گزری
 ہے * بس بسبب ان دونوں وہ کے یہ فعل مرود
 تحریمی ہوا * اپنی اصل اباحت میں باقی رہا جیسا کہ اہل
 بدعت زعم کرتے ہیں * بس مسلمانوں کو واجب ہے
 کہ اس کام کو جو از روئے شریع کے مقبوح اور مرود
 ہے ترک کریں * اور جو عمل کا از روئے دین کے محتار اور
 مجسم دی آسکا اختیار کریں * اور وہ یہ ہے کہ

ما تيمر من القرآن او يطعم او يتصدق ما استطاع خالصاً -
 مخلصاً لله تعالى وابتغاء لمرضاة الله سبحانه من غير ان
 يلاحظ فيه رياء او سمعة او يراعي فيه منافع اذلى او يربد
 منه عوضاً او شجراً لقوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم
 باليمن والاذى وقوله تعالى انما نطعمكم لوجه الله لا
 نريد منكم جزاء ولا شكوراً ثريد عوا الله تعالى خاشعاً خاضعاً
 جاسقاً ميسرہ وقرآن شریف برہمیں یا کر نوگون کو
 کھانا دین یا کر صدقہ کر میں جاسقہ را استطاعت ہو
 خاص کر اللہ کے واسطے اور اُسکی رضا طلب کرنے کے
 لئے بدون اس بات کے کہ اُس میں کچھ دکھائے
 اور سامنے کا لحاظ ہو یا کہ سنت اور اذیت کی رعایت
 ہو یا کہ اُس سے کچھ عوض اور شکر گزاری مراد ہو
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ میں فرمایا ہی کہ اے
 ایمان والو مت ضائع کرو اپنی خیرات کو احسان رکھ کر
 اور سنا کر اور اللہ تعالیٰ نے سورہ دھرمین اپنے
 بندوں کو یوں کہہا کہ تم کو جو ہم کھاتے ہیں برا
 اللہ کے واسطے ہم نہیں جانتے ہیں تم سے بد لا اور نہ
 شکر گزاری ہم سے اللہ تعالیٰ سے خضوع اور خضوع
 کے ساتھ ہاتھ اٹھاتا ہوں دعا کرے کہ یا بار خدا

واللہ یدہ بقولہ اللہم بلغ ہواب ما قرأنا من القرآن و
ما اطلعنا وما تصدقنا الی ارواح من کان لہ حق علیہا
من الآباء والجدود والامہات والاساتذۃ والشیوخ
وجمیع المؤمنین والمؤمنات ربنا تقبل مدنا انک انت
السمیع العلیم * ونحوہ مما کان مباحاً ما ثوراً من الحلف
او موافقاً لاصول الدین واللہ الموفق والمعین وبہ نستعین *
* والثانی * ان الجملۃ یعتقدون ان ارواح الاموات

الروحانی
الارواح
الارواح

ہمارے اس قرآن شریف پر ہم اور کھانا کھانے
اور خیرات کرنے کا نواب اس شخص کی روح
کو تو پہنچا کہ جس کا حق ہم پر ہی ہمارے باپ دادے
اور مان اور اسنادوں اور بیرون سے * اور تمام
مومن مردوں اور مومن عورتوں کی ارواح کو پہنچا *
امی رب تو اس کام کو ہماری طرف سے قبول کر
کیونکہ بیشک تو ہی ہی اصل سنا جاتا * اور
اسکی مانند جو دعا مباح اور ماثور ہو سکتے یا
امول شریعت کے موافق ہو * اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا اور
مدد کرنے والا ہی * اور اسی سے ہم مدد مانگتے ہیں *

* دوسری رسم یہ ہے *

تم جاہل لوگ یہ اعتقاد کرتے ہیں کہ فانی کرتے وقت

تجی و تضرع عند الطعمۃ الصدقة و اشربہا حین عمل
 الفاتحة الرسمية التي ذكرت کیفیتہا فیما سبق و تطعمہا
 و تشربہا و تذوقہا و تشمہا و علیٰ مذایوضع عندہا ما کان
 مرغوباً للمیمت حال حیوۃ سوا ما کان ذلک مباحاً او معظوراً
 کالبغول و الریاحین و التبن و نحر مالئردیج
 الارواح الحاضرة * ولا شک فی انه معظور و شدید شربہا
 اذا الاعتقاد بحضور الارواح عند الاطعمۃ و تطعمہا و
 ذوقہا و شربہا و شمہا لہ اعتقاد فاسد مشابہ لاعتقاد المنود
 مردون کی ارواح صدقہ کے کھانے اور پیئے کی تیز دن کے
 باس آ کر حاضر ہوتی ہیں اور اُسکو کھاتی ہیں
 اور بکھاتی ہیں اور سونگھتی ہیں * بس اسی واسطے
 جو چیزیں مردے کو حالت زندگیاں میں مرعوب ہیں انہیں
 چیزوں کو فاتر کرتے وقت کھانے کے باس ارواح
 کی خوشی کے واسطے رکھ دیتے ہیں * خواہ وہ چیزیں
 مباح ہوں یا حرام جیسا کہ بقول اور پھول
 اور تماکو اور مانند اُسکے ہی * اور اس میں کچھ شک
 نہیں کہ یہ امر از روئے شرع کے حرام شدہ ہی کیونکہ
 کھانے کے باس ارواح مردون کی حاضر ہوتے اور
 اُسکو کھاتے اور پیئے اور سونگھتے کا اعتقاد کرنا

الکفرۃ * وفيہ اثبات العلم عمومًا بالغموب للاصوات و
اعتقاد ذلك كفر كما صرح به العلامة علي القاري ر ح في
شرح الشفہ الاکبر حیث قال اعلم ان الانبياء عليهم السلام
لم يعلموا المغيبات الا ما علمهم الله تعالى احيانا و قد
صرح الحنفیة بالتکفير باعتقاد ان النبي ﷺ يعلم الغیب اي
عما ما انتهى * فلما كان حکم الانبياء کذلك فما بال الآخرين
وقال في البزازیة من قال ان ارواح المشايخ حاضرة تعلم

اعتقاد فاسد ہی مشابہ ہی ہندون کے اعتقاد کا * اور
اس میں مردون کے واسطے عموم غیب وانی ثابت
کرنا لازم آتا ہی اور ایسا اعتقاد کرنا کفر ہی * جیسا کہ
علامہ علی قاری نے شرح فقہ اکبر میں تصریح کی ہی
کہ جان تو امی مخاطب کہ انبیاء علیہم السلام ساری مغیبات
کو نہیں جانتے تھے سوائے اس قدر کے کہ خداوند تعالیٰ
ان کو کبھی کہہ دیں نہ رید و حی کے سکھاتا تھا * اور
حنفی مذہب کے سبب سے تصریح کی ہی کہ بی ﷺ کی عموم
غیب وانی کا اعتقاد کرنا کفر ہی انتہی * پس جب کہ
پینچمہردن کی نسبت میں یہ حکم ہی بھروسہ ورنہ کیا
حالی ہی * اور فتاویٰ بزاز یہ میں لکھا ہی کہ جس نے کہا
بزرگوں کی ارواح حاضر ہیں عجیب جانتی ہیں یہ کافر و انتہی *

الغيب يحظر انتهى والله اعلم * والثالث * انهم يبنون
الاشربة والا طعمة وغيرها باحشاء السموات وبأخاؤها
التي قبورهم تقربا لهم ويعلمون عدل الفاتحة الرسمية
التي كروا عليها ثم يتصل قون بندها وياكلون انفسهم
نبتا او يتبركون به ويطلبون الهراير من اهل القبور
عضوها وخشوعا ويقولون ما يقولون وذا لا
يجوز شرعا اذ الفذ والغيب حرام وكذا اطلب

* نهي رسم به هي *

مک لوگ کھانے بیٹے کہ تیزون کو او و اس کے مراد
چیزون کو بھی مردون کے نام میں مذکر کرتے ہیں اور
ان چیزون کو مردون کی قبرون پر نہ نیت نہ فرس
لیجاتے ہیں اور اس پر رسمی قاتو کا عمل
بالا کر کھ اُس میں سے صدقہ کرتے ہیں اور کچھ
آب کھاتے ہیں اور اس سے نمرک سمجھتے ہیں اور
اہل قبور سے بدعت ہی خشوع اور خشوع کے ساتھ
حاجت مانگتے ہیں اور اس وقت جو بتاتے ہیں وہ
کہتے ہیں جس مشاعرہ میں جانزی کیونکہ مذکر کرنا
واسطے غیر اس کے حرام ہی * اسے طرح حاجت مانگنا
بھی اس سے حرام ہی خواہ وہ غیر اس آدمی ہو یا ہی

الہوائیں منہ سواہ کان الفیرانما اوجنا وشجرا و دھوا
 جیا اومینا وغیر ذلک کما صرح بہ الفقہاء روح * و مہنا نفا کر
 لکرمہا فصلہ العلامة ابن نجیم روح فی مذہ الممثلة تفصیلا
 حصنا حیث قال فی بھرہ الرائق انه قال الشیخ قاسم فی
 شرح الدرر الذی ینفذہ اکثر العوام علی ما ہو سعاد
 کان یسکون الا نعمان غائبا و مریضا و لہ حاجة ضروریہ
 فیما فی قبر بعض الصلحاء فبجعل متبر علی راسہ و یقول یا
 ہدی فلان ان ر * غائبی اومو فی مریضی اوقضیت

ورخت ہو یا بہر زندہ ہو یا مرہ یا ا * کوئی * جیسا کہ فتہا نے
 اس بات کی تصریح کی ہے * اور ہم اس جگہ
 اس روایت کو ذکر کرتے ہیں جسکو علامہ ابن نجیم
 رحمۃ اللہ علیہ نے بحر الرائق میں شرح خواہ بیان کیا ہے *
 اور وہ یہ ہے کہ شیخ قاسم رحمۃ اللہ علیہ نے دور بھار کی
 شرح میں کہا ہے کہ اکثر عوام الناس کے نذر کرے کو
 جو ہم لوگ دیکھتے ہیں کہ جب کوئی آدمی غائب ہو یا بیمار
 ہو یا اسکی کوئی حاجت ضروری ہو تو وہ خود یا اسکی طرف
 سے کوئی آدمی بعض بزرگوں کی قبر پر آتا ہے اور اُسکے
 پردے کو سر پر رکھ کر کہتا ہے کہ اے سردار میرے
 قائلے اگر غائب میرا آجائے یا بیمار میرا شفا پائے

حاجتی غلک من الذ غلب سکلہ او من المفضلة کذا او من
 المکرم کذا او من المال کذا او من الشمع کذا او من الزيت
 کذا اهلہ الذ ذر باطل بالاجماع او حوزہ * منها انه نذر
 للمخلوق والذ ذر للمخلوق لا يجوز لا بعبادۃ والعبادۃ
 لا تصح للمخلوق * ومنها ان المنذر لہ سمیت والمیت لا
 یملک * ومنها انه ظن ان المیت یتصرف فی الاسود دون الله تعالی
 واعتقاد ذلک کفر * اللهم ان قال یا الله انی نذرت لک ان

ملاحظت میری پوری ہو تو آپ کے واسطے اس قدر
 اشرف فی الالاست قدر دینیہ یا انا کھانا یا انا مال یا انا
 چراغ یا انا تیل میں سنت کرتا ہوں تو یہ نذر بالاجماع
 یعنی سب ملکہ کے نزدیک ماطل و ناجائز ہی کہی و نہ سے *
 نہ ہی دوسرے ہی کہ وہ نذر واسطے مخلوق کے ہی اور نہ واسطے
 مخلوق کے نہیں جائز ہی کیونکہ نذر عبادت ہی اور عبادت
 مخلوق کے واسطے نہیں ہو سکتی * دوسری وجہ یہ ہی کہ جس مخلوق
 کے واسطے مذکر کی گئی وہ تو مرد ہی اور مرد اسکا مالک نہیں
 ہو سکتا ہی * اور تیسری * یہ یہ ہی کہ نذر کرے والے
 نے یہ گمان کیا کہ میت سنت کا سون میں قصر سنت کرتا ہی
 سوائے یہ اسے تعالیٰ کے اور ایسا اعتقاد کرنا کفر ہی *
 لیکن اگر نذر کرے والا بن کہے کہ یا اللہ تعالیٰ میں سے تم سے

شعبت مریضی اور یہ کہ بے غائبی اور قضیت حاجتی ان اطعم
 الفقراء الذين يتابعونهم في نيتهم لوالفقراء الذين يتابعونهم
 الفقراء والاساقم إلى البيت أو اشترى جميعاً مما جعلهم
 أو زهداً لوقودها ودرآمدش يقوم بشعائرها التي لم يبق
 ذلك مما يحسون فيه دفع للفقراء والاندلس عز وجل وذكر
 الشيخ الساجد لصراف النذر لمحتصين الفاطمين

واسطے نہ رکنی کہ اگر میرے بیمار کو تو شفا بخوش یا میرے
 غائب کو تو حاضر کرے یا میری حاجت کو تو برہنہ کرے تو میں
 لمانا کہ ان دنوں آن فقیر، ان کو جو آستانے میں مہمان ہوں
 کے رہتے ہیں * یا ان فقروں کو جو دروازے میں امام
 شافعی یا امام ابواللیث رحمہما اللہ تعالیٰ کے رہتے ہیں *
 یا کہ ان کو گون کی مسجد دن کے اٹھ جائے نماز
 خرید دن * یا اسکے چراغ جلانے کے واسطے تیل دوں *
 یا ان مسجد دن کے کام کے انتظام کرنے والیہ کو روپیہ
 دوں * اور موائے اسکے خاندان میں اسی طرح کی
 ہوں کہ حسین فقیروں کے لئے نفع ہو اور نہ واسطے
 اللہ تعالیٰ کے ہو اور نہ گون کا نام لینا اس قدر میں
 اسی ارادے سے ہو کہ یہ نہ رکنی چیزیں انکے آستانے
 یا انکی مسجد خانہ یا مسجد جامع کے رہنے والیہ

حقاً قال في البر ازية وان اتخذ طعاما للفقير ايا
مطلقا كان حصنا للفقير والله اعلم * والخاص
المنهم يتسمون الطعام والشراب والامطر والمجرم وغير ما بالحق
منه يلة ومضى شئته ويضمعون بعضها لله وبعضها للاصوات
فيقرنون هذا الله وهذا للانبية وهذا للاولياء وهذا للابناء
المنهم غير ذلك كثير يسمون فيه ائمتنا ما قال بان لا يصل احد منها
رمضان كادون اور در كي رات اور ماہ اس کے مہین
جیسا کہ قادیانی باریہ میں لکھا ہے کہ اگر فقیر دن کے لیے
مطلقاً کچھ کھانا کرے یعنی کھانا کچھ خصوصیت اور
تین گائے میں رکھے تو وہ بہتر اور مستحب ہے انہی والہ اسلام
بانیچون رسد یہ ہے

کہ کھانا اور شبت یا در میوہ اور گوشت وغیرہ کو
بہتر سے حصوں پر تقسیم کر تے ہیں اور اُس میں
بعض حصہ اللہ تعالیٰ کے واسطے اور بعض حصہ
مردوں کے واسطے خاص کرتے ہیں اور میں کہتے ہیں کہ یہ
حصہ اللہ کا ہے اور یہ حصہ ہر دن کا اور ہر اولیاء کا اور
یہ باب داہ دن کا اور ان حصوں کی حفاظت میں اس قدر
احتیاط کر سکتے ہیں کہ قادیانی کہے کہ ایک حصہ دھوے جسے
کے ساتھ کسی طرح نہاسے ہاوسے اور شراب اور دیگر

فی الاخرین انہما من اللہ تعالیٰ فی جمعۃ النبی تقدس
ذکرہما فی جمعۃ النبی تقدس وکرم کفار الہند وحمیانہ
وہم انما من النبی تقدس فی جمعۃ النبی تقدس انہما من اللہ تعالیٰ فی
الآخرین انہما من اللہ تعالیٰ وکرم کفار الہند وحمیانہ
انہما من اللہ تعالیٰ انہما من اللہ تعالیٰ انہما من اللہ تعالیٰ
انہما من اللہ تعالیٰ انہما من اللہ تعالیٰ انہما من اللہ تعالیٰ
انہما من اللہ تعالیٰ انہما من اللہ تعالیٰ انہما من اللہ تعالیٰ
انہما من اللہ تعالیٰ انہما من اللہ تعالیٰ انہما من اللہ تعالیٰ
انہما من اللہ تعالیٰ انہما من اللہ تعالیٰ انہما من اللہ تعالیٰ

یہ کہ وہ ہندوؤں کی رسوم اور آئین کے مقصودوں
میں سے ہی جو اور ان میں سے ہی ایام جاہلیت
کی ان رسموں کے ساتھ کہ جنکی خدمت اللہ تعالیٰ
سے قرآن شریف میں فرمائی ہے سورہ انعام میں کہ
تھرائے ہیں ایک ایک حصہ لاسکی یہ اکئی ہوئی
کہتی اور اس میں سے ہر کہتہ ہیں ہر حصہ لاسکا
ابجہ میں سے ہر کہتہ ہر حصہ لاسکا
ان کے ہر کہتہ میں سے ہر کہتہ لاسکا
اور جو حصہ کا ہر کہتہ ہر کہتہ لاسکا
کیا ہر کہتہ میں سے ہر کہتہ لاسکا
ہی کہ ہر کہتہ میں سے ہر کہتہ لاسکا

الموسم الأول

[illegible]

اس کے ہیں خواہ وہ بچہ کھانا ہو یا شربت یا زور و ناگشت
یا وہ سیدی اور کوئی مجنوں * اس کے اسی نام سے
اسی وقت سے اسے تعالیٰ کی دعا میں عزت کے
کام بخلاق صدقہ کرے اور خواب یا اس کا بیجا اور اولاد
اور باپ دادے اور سب مومن مردے کی ارواح
میں بھی خواہ وہ مردے مردوں یا مورت یا بت تین
کی سیکھ مرام اور کردار است * اس کے نام سے دعا کریں

یہ ایک ایسا ہیرو ہے جو اپنے ملک کو بے رحمی سے
 کوڑا مار رہا ہے۔ یہ ملک کو بے رحمی سے
 بڑے لوگوں کے نام سے بے رحمی سے مار رہا ہے۔

قد لا ح حلو تکبر میاں میں ان خدا را بالتقرب باطل بل بقرینہ
 و بعد تکالیف و درود و دعا و غیرہ فضائل البتہ حق و ثابت
 بدھرم و قیامہ ان ان کی توحید و توحید الخدایہ و العیش و من و غیرہ
 زبان و لسان و توحید الخدایہ و تعالیٰ و اقربا الیہ و غیرہ و احکام
 کائنات و روح البتہ و الا غیر وقت و قیامہ و اول و آخر و کائنات
 و قیامہ و اول و آخر و قیامہ و اول و آخر و قیامہ و اول و آخر
 از قیامہ و اول و آخر و قیامہ و اول و آخر و قیامہ و اول و آخر
 معلوم ہوا کہ کئی کئی ایسی نذر باطلی ہی بلکہ شرک ہی باقی
 رہی ہیں۔ بات کہ وہ جو بیکہ ملائکہ و جبرائیل و میکائیل و غیرہ
 علیہ السلام و انبیاء و پیغمبروں کو کہہ کر ام ہی کیونکہ خداوند
 تعالیٰ ایک جماعت سے اسس طرح ہر تصریح گئی ہی کہ
 جو وہ خواہ وہ کے خواہ و خواہ کے کئی تطبیق کے واسطے
 اس سے غریب حامل گریں کہ زوج کیا جائی کہ کائنات و کائنات
 ہی کہ خواہ و خواہ و خواہ و خواہ و خواہ و خواہ و خواہ و خواہ
 بطور اس واسطے زوج کیا جائی کہ خواہ و خواہ و خواہ و خواہ
 باقی وقت اس کی تطبیق کے خواہ و خواہ و خواہ و خواہ
 جو توحید کے لئے خواہ و خواہ و خواہ و خواہ و خواہ و خواہ
 ضابطہ و اول و آخر و خواہ و خواہ و خواہ و خواہ و خواہ و خواہ
 و اس کے آئینہ و اول و آخر و خواہ و خواہ و خواہ و خواہ و خواہ و خواہ

اللہ تعالیٰ عند مرثی الصیف تعظیماً لہ لا یحل لک ولا لک
 قدوم الاسبغ لانه اهل به لیسوا لہ انتہی * ولی الفقہاوی
 الکبریٰ المعروفة بالمالک سعیریۃ ذہب عند مرثی الصیف
 تعظیماً لہ لا یحل لک ولا لک اهل قدوم الاسبغ لانه
 تعظیماً لہ لا یحل لک ذہب عند سعیریۃ الصیف لاجل المصداقہ فانہ
 لا یاسر بہ انتہی * ولی قصول العمادی فی باب ما یکرہ کفرانہ

دا سب سے ذریعہ ہو تو حرام ہو گا انتہی * اور کتاب
 ہر مروتہ النیرہ میں کما ہی کہ ذبح کرنا جائز کہ ہمارے کے دیکھتے
 ہم ذبح اسکی تعظیم کے لئے حرام ہی کیا نا اسکا
 طہل نہیں * اسکی طرح اس کے قدوم کے وقت
 جمع کرنا بھی حرام ہی کیونکہ وہ جانور اس کے پروردگار
 کے لئے بکارا گیا قصص * اور فتاویٰ ہندیہ میں بھی لکھتے ہیں
 میں کما ہی کہ جانور کو یہاں کے دیکھتے ذبح اسکی تعظیم
 کے لئے واجب ہو تو کیا نا اسکا طہل نہیں اس طرح اگر
 کوئی امر و غیرہ کے آئے ذبح اسکی تعظیم کے لئے اسکی
 ذبح ہو تو وہ بھی حرام ہی * لیکن جب کہ ہمارے کی فہم میں
 حیوانات کے ذبح کے لئے واجب کیا جاتا ہے تو یہ مصلحت نہیں *
 اور اصول عمادی کے باب الامراء میں کما ہی کہ جس
 طرح کیا کوئی جانور کسی شخص میں کوئی وجہ سے ذبح اسکی قدوم

ذبح علی وجه انسان پیشا و قلعہ قدم و اتخذ خرازة كفر
الذابح و انما یخرج سیککذا فی الدحیرة انتہی * و فی القناری
الابراہیم ہنری فی باب المستفرقات من فتاوی الیتمیہ
رجل ذبح للضیف شاة و ذکر اسم اللہ تعالیٰ یھل اکله و لود یح
لا جل قوم اقلدوم واحد من العظماء و ذکر اسم اللہ تعالیٰ
یھرم اکله لان فی الھنئلة الثانیة کان الذبح تعطیھا لہ
لا تعطیھا للہ تعالیٰ انتہی * و قال فی نصاب الاحتساب و ما
کے وقت اور خوار دینا یا تو ذبح کرنے والا کافر ہو ا
اور وہ جانور مرد و تھہرا ایسا ہی لکھا ہے ابن * مت
نجاہ از آن دیانت کو کہتے ہیں جو کسی کی تعریف اور غشام
کے واسطے تیار کرتے ہیں واللہ اعلم * اور فتاویٰ امراہم
شاہی کے باب المستفرقات میں فتاویٰ یتیمہ = دھل
کیا ہے کہ جس نے کوئی بکری سہان کے واسطے ذبح کیا اور
اس میں بیہوشم آہ بڑھا تو کھانا اس کا حال ہوگا * اور
اگر کسی گروہ کے سردار کے واسطے یعنی اسکی تعظیم
کے واسطے ذبح ہو * یا کہ کسی بزرگ کے آنے پر ذبح ہو اور اس پر
بیہوشم آہ بڑھی جائے تو کھانا اس کا حرام ہے کیونکہ مسند متقی
میں ذبح اس شخص کی تعظیم کے واسطے ہوا نہ خدا کے تعالیٰ
کسی تعظیم کے واسطے انتہی * اور نصاب الاحتساب میں لکھا ہے

یفعله الجہلۃ من الذین عند قبور المشائخ و المشہدۃ
 و غیرہم * و عند تراء الدار * و علی المیناء الجہلۃ * و یجاب
 الیہوت * و عند ذولہ الامیر * و فی وجہ الاسطین و ما اشہ
 ذلک * فہذا یوجب العزومۃ اذا کان لغیر اللہ تعالیٰ وان ذکر
 اسیر اللہ تعالیٰ علیہ و یکفرون بذلک و ہذا اسرہف الناس
 خواصہم فکفیف بعوامہم و انتہی * و مکلف انی کثر العباد و
 کہ جاہل لوگ جو جانور ذبح کرتے ہیں مشائخ اور شہداء کی
 قبر دن کے نزدیک اور جو یابی خریدتے وقت اور نائے
 مکاؤں پر اور گھر دن کے دروازے پر اور امیر
 و بادشاہ کے شہر میں داخل ہوتے وقت اور آدمی کے
 سامنے اُسکی تعظیم کے واسطے اور جو چیز کو اُسکے
 مشابہ ہی سو بہر ذبح اُس جانور کی حرمت کو ثابت
 کر دیتا ہی یعنی اُس ذبح سے وہ جانور حرام ہو جاتا ہی
 جب کہ ذبح اُسکا واسطے تعظیم غیر اس کے ہو * اگرچہ
 اُس ذبح کے وقت اسم برہنی پڑھے تو بھی
 حلال نہ ہوگا * اور ذبح لوگ اُس فعل سے کہ فر
 ہو جائینگے * اور یہ ایسی بات ہی کہ خاص لوگ
 اُس سے غافل ہیں پھر عوام الناس کی کیا جو جہان ہی
 انتہی * اور ایسا ہی کما ہی کثر العباد و ربنا

مختار العبد من قال الممکنانی فی شرح النقایۃ المصنوع
بجانب الی ... فی القیود الا جوازہ تحت
قولہ ... ذکر الہامی ...
المحرر علی ...
تعالیٰ ...
لا یصلح ...
فی حاشیۃ ...

فقیر ابو الیثیم ...
فی نقایہ کی مشرح جامع الم روز میں گناہی مسکنہ
یہ ہی کذبح کرنے والی کہ جس کے جوارہ کے وقت
مرت اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ...
اللہ تعالیٰ کا مرت اللہ تعالیٰ کی ...
کیونکہ الرسی سے ذبح کے وقت ...
... بادشاہ بادشاہ کسی سے آدمی کے قدم کے
... کیا تو وہ ...
... کی تنظیم کے واسطے ذبح ...
... واسطے انتہی ...
... اشیا و النظائر کے حاشیہ میں گناہی کے مامل
کلام اس مسئلہ میں ...

المسئلة ان الذبيح المقترن بذکر اسم الله تعالى اهلان
 قبل قدوم قادم للقه في لصيافته او بغيره فلو كان اليك
 فلا شبهة في جواز بل من غير ذلك بل في الملبوج
 وانما اذا كان من الذبيح المقترن بذكر اسم الله تعالى
 ما في كونه اكلان له من الذبيح المقترن بذكر اسم الله تعالى
 انتهى * ومطعم اكل الذبيح المقترن بذكر اسم الله تعالى
 الملبوج اكلان له من الذبيح المقترن بذكر اسم الله تعالى

جو با نور الہیہ فی نام ذکر اسم اللہ کے بعد
 کے آگے اکلنے کی تیاری کے لئے یا بعد قدوم کے
 بعد اکلنے کے لئے یا اکلنے کے واسطے ذبح
 ہو تو اس کے بعد کسی طرح کا مشہ نہیں ہو سکتا وہ
 مستحب ہے اور اگر کسی نے نور کا بار ہی * اور اگر
 قدوم کے بعد اکلنے کے لئے تیار ہو کر مرث غیافت
 کرنا تو اس کے بعد کسی طرح کا مشہ نہیں ہو سکتا وہ
 مستحب ہے اور اگر کسی نے نور کا بار ہی * اور اگر مرث
 غیافت کی تیاری کے واسطے ذبح ہو کر اکلنا اس کے بعد
 اور ذبح ہو کر اکلنا * اور اگر کسی نے نور کا بار ہی
 نے درخت کے شاخہ میں * اور اگر کسی نے نور کا بار ہی
 ذبیہ اور حادیہ اور اشد الظائر اور غریبہ لفظیں اور

روح فی التفسیر المفسر تفسیر حدیث الآیة الخریفہ ائمہ قال
العلماء بوجہ تسلیم کہ یہ آیت مفسر تفسیر بلکہ مفسر التفسیر
اللی غیر اللہ صاف طور پر اس آیت سے تفسیر تفسیر و تفسیر
فی التفسیر و التفسیر ہوا ہے۔ یہی حال ہے کہ تفسیر التفسیر
بعد ذکر معنی الآیہ کہ لا شے کہ الیہ ابراد و اہل بیت
غیر اللہ علی اللہ تفسیر التفسیر و تفسیر التفسیر

امام فخر الدین و ائمہ اہل بیت سے تفسیر التفسیر
اس آیت شریفہ کے تفسیر میں کہا ہے کہ تفسیر
کہا ہے کہ اگر کسی شخص سے کوئی بات ہو کہ وہ
آپ کے ذریعے سے غیر اللہ کے ساتھ تقریباً جہل کہنے
یا قصد کیا ہو، شہنشاہ فرمودہ و ائمہ اہل بیت
ہو گیا۔ تفسیر * ادراسی * کہ جو تفسیر
نیشا پوری میں بھی کہا ہے * اور تفسیر جاکم میں اس
آیت کے معنی بیان کر کے ہے کہ تفسیر
مراد اس سے یہ ہے کہ یہ تفسیر تفسیر
کیا جائے تو بیشک وہ حرام ہے
کیا ہی علماء نے اس بات میں کہ اگر کسی شخص
غیر اللہ کے واسطے ذبح کیا ہو یا کسی شخص
ظاہر کیا ہو، یا غیر حرام ہو یا نہیں * تو یہی ہے

مصرح بهذا بل ساکت عنه وهو خارج من ان يلدفت اليه
 اهل العلم لان علة الحرمة هو التعظيم لغير الله تعالى و
 التقرب اليه بالذبح مطلقا سواء كان الغير انما او خذاً او
 قبراً او شجراً او غير ذلك وسواء كان حياً او ميتاً حاضراً او
 غائباً وسواء سمي عليه او لم يسم عند الذبح فانها عام
 والعام حكمه ان يشتمل جميع ما يتما وله او مطلق والمطلق
 حكمه ان يجري على اطلاقه كما تقر في كتب الاصول *

کلمہ بھی ذکر ہین ہی * بس یہ قول عوام الناس کا
 اہل عام کے ارتکبات کرنے سے خارج ہی * کیونکہ
 طہارت حرمت مطافا غیر اسکی تعظیم کرنا اور اسکے ساتھ
 تقرب حاصل کرنا ساتھ ذبح جانور کے ہی خواہ وہ غیر
 آدمی ہو یا بری قبر ہو یا درخت یا غیر اسکے اور وہ
 آدمی خواہ زندہ ہو یا مردہ ہو یا غائب اور خواہ
 اس جانور پر ذبح کے وقت بسم اسہ پڑھی جائے یا نہ پڑھی
 جائے * کیونکہ لفظ تعظیم لغير الله اور تقرب لغير الله
 عام ہے اور حکم عام کا یہ ہے کہ وہ اپنے تمام افراد پر
 شامل ہوتا ہے * یا کہ وہ لفظ مطابق ہی اور حکم مطابق کا یہ ہے کہ وہ
 اپنے اطلاق پر جاری ہوتا ہے چنانچہ یہ قاعدہ اصول کی
 کتابوں سے ثابت ہے * بس اگر کوئی یہ اعتراض کرے

فَإِنْ قِيلَ ذَكَرْنِي الْمَرَّاجِيَّةَ وَغَيْرَهَا إِنْ الْهَكَتُنَا بِي إِذَا ذَبَحَ بِاسْمِ الْمَحْيِ لَا تَهْلُ وَلَوْ ذَبَحَ بِاسْمِ اللَّهِ وَارَادَ بِهِ الْمَحْيِ تَهْلُ
 انْتَهَى * فَعَلَىٰ هَذَا يُشْعَبِي أَنْ لَا تَحْرَمَ الْبَقْرَةَ الْمَذْبُوحَةَ تَعْظِيمًا
 لِلْأَسْمَاءِ فَإِنَّهَا ذَبَحَتْ بِاسْمِ اللَّهِ تَعَالَىٰ وَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ مِنْهُ
 تَعْظِيمًا لِّلْغَيْرِ وَتَقَرُّبًا إِلَيْهِ * قُلْنَا هَذِهِ الْمَسْئَلَةُ مُوَافَقَةٌ لِّمَا قُلْنَا
 لَيْسَتْ بِمُخَالَفَةٍ لَهُ أَصْلًا لَا نَقُولُ أَيضًا لَوْ قَالَ رَجُلٌ بِحَضْرَةِ
 الْإِنْسَانِ أَنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَذْبَحَ هَذِهِ الْبَقْرَةَ لِلَّهِ وَارَادَ بِاللَّهِ

کہ فتاویٰ سراجیہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ اگر کتا بی
 کسی جانور کو سیب کے نام میں ذبح کرے تو اس جانور کا کھانا
 حلال نہیں ہوتا * اور اگر اللہ تعالیٰ کے نام میں ذبح کرے
 اور اللہ تعالیٰ سے حضرت سیب کو مراد لے تو وہ جانور
 حلال ہے تو اس سبب پر بنا کر کہ سہارا ہی
 کہ جو بصرہ مردوں کی تعظیم کے واسطے ذبح ہو وہ بھی
 حرام نہ ہو کیونکہ وہ بصرہ اللہ تعالیٰ کے نام سے ذبح
 کیا گیا ہے اگرچہ مراد اس سے غیر اللہ کی تعظیم اور
 تقرب ہو * تو ہم اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ مسئلہ
 تو ہمارے قول کے موافق ہی نہ اُس کے مخالف کیونکہ ہم
 لوگ بھی یہی کہتے ہیں کہ اگر کسی نے توگوں کے سامنے
 یون کہا کہ میں نے نذر کیا کہ یہ بصرہ بصرہ اللہ تعالیٰ کے

و نیزاً معیناً علمی اعتقاد الحلولیقا و الاتحادیة تجل بذیہتہ
 لانه لا خلل فی نیتہ بل مرا خاص النیة لله تعالیٰ لکن اخطأ
 فی اعتقادہ ہا و ک، اللہ فی الولی و اتحدادہ بہ کالنصرانی
 یعتقد حلول اللہ فی المسمیٰ حیث یقول اللہ هو المسمیٰ
بن مریم فخطأ فی المعنوی دون العنویان نعموانہ حق
 واسطیٰ ذبح کرد و گا * اور فوڈ حلو اور اتحادیہ کے اعتقاد
 کے مطابقت اللہ تعالیٰ سے کوئی وئی معین کو مراد لیا تو
 ذبیحہ اسکا طحال ہو گا کیونکہ اس کے نیت میں کس
 طرح کا غلط نہیں ہی بلکہ اس نے اللہ تعالیٰ کے واسطیٰ
 نیت کو خالص کیا * لیکن خطا اسکی اس میں ہے کہ وہ
 اعتقاد رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ولی کے جسم میں
 حلول کیے ہیں یا کہ اس کے ساتھ متحد ہو گیا * جیسا کہ
 نصرانی لوگ اعتقاد رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جسم مسیح
 میں حلول کیا ہے کیونکہ وہ دیکھ رہی ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 وہی مسیح ہے اس خطا اسکی مراد میں ہے نہ لفظ
 میں * پس لفظ اسکا حق ہے اور مراد اسکا باطل ہے
 * ف * حوالہ ایک گمراہ فرقہ ہے کہ وہ اعتقاد رکھتا
 ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی جسم میں نہیں حلول کرتا ہے *
 اور اتحادیہ وہ ایک گمراہ فرقہ ہے کہ جو اعتقاد رکھتا ہے کہ ہر اک

و مذبذبنہ باطل و کذا ببعۃ المعترکہ والرافضہ فان المعترکہ
لا یعتقدون اللہ خالق الافعال والرافضہ یجوزون البدل
ہلی اللہ تعالیٰ فقط ہم فی المعنوں لانی العنوان بخلاف
مانحن فیہ فانہ احطافہ فی العنوان المدور لہ استقریب
الیہ والمعنوں معافلا یفید ذکر اسم اللہ تعالیٰ علیہ عند

ذات بندے کی ذات کے ساتھ مکر ایک ہو جاتا ہے
* اور یہ دونوں عقیدے باطل ہیں فقط * اسی طرح
ذبیحہ معتزکہ اور رافضہ کا بھی حلال ہی باوجودیکہ
معتزکہ اللہ تعالیٰ کو مدون کے اعمال کا خالق نہیں جانتے
ہیں * اور رافضہ اللہ تعالیٰ پر مدح و زکوة نہیں
* ف * دے گا کہ حق تعالیٰ میری کوئی نصابت کے
واسطے ایک ہجر کا ارادہ کیا اس میں یہ مصلحت
دوسری چیز میں ظاہر ہو گئی کہ اللہ تعالیٰ اپنے بہار
اورے کو تسخیر کر دوسرا ارادہ دے گا ہی * یہ وہ عقیدہ
باطل ہی فقط * بس خطا معتزلی اور رافضی کی مراد
میں ہی نہ لفظ میں * خلاف مذکور لغیر اس کے کیونکہ
نہ رکرنے والے اس میں لفظ اور مراد دونوں میں خطا
کہ ہی یعنی زبان سے کہا کہ یہ جافور غلامے بیر کے
واسطے مذکور ہی اور دل میں بھی وہی نیت رکھ

[illegible]

عظیمة لان المراد من البقرة الواقعة فی التفسیر من ان
 انما ذر الله تعالی و زاد ان یذبحه باسم الله تعالی و
 له سبحانه و یتصدقہ للفسراء و یحب ثمر الاولاد و
 الله تعالی لا یزال یزید فی الاموال و یزید فی
 یذبحه باسم الله تعالی بطریق اتم و اتم و لا
 المصنف روح صریح بذلك فی حاشیة التمهید علی ذلك انما
 یقول له اما یذهب الی ان ذل نفور انما یذهب الی حرام
 حواء و یتیمین کہ یہ نمہ را اثر الخاطی ہی کیا
 مراد اُس سے ہے جو تفسیر اس میں ہیں لکھا ہے و
 بقرہ ہی کہ حکو نہ کر کے والے نے تعالیٰ کے
 واسطے نہ لکھا اول میں ارادہ کیا کہ اس کو خدا کے
 نام سے ذبح کرے اور گوشت
 اس کا تفسیر وں کو دیکھا اور ثواب اس کا دلیا اس کو
 بخشیدگا * نہ مراد اُس سے وہ حاوی کہ جہا کو نیک کار
 مرد وں کے واسطے نہ لکھا ہو اور یہی ارادہ لکھا ہو
 کہ اس کا اللہ تعالیٰ کے نام میں بزرگوں کی تعظیم کے واسطے
 ذبح کرے گا جیسا تم نے خیال کیا ہے * کیونکہ مصنف نے
 تفسیر احمدی کے حاشیہ منہیہ میں اُس عبارت کے
 مطالب کو جو ان تفسیر میں لکھا ہے کہ ایک مذکر کی رو سے

وہ کہہ دیا اور کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے
زانتہ کو کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے
سراد اللہ کو کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے
کندہ کو کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے
میرج بہ الفقہاء فی الفاظ الکفر * فہذہ الممثلہ خارجۃ
عنہم فیہ لا یعلق لہا بہ * ہذا ما غلت نظر الیہ مٹا ذکر

موت و نیت ہو چکا ہے کہ نہ رخصت اس امر میں ہے اور نہ وہ
اولیا کی تاویل کی گئی ہے اس دور سے کہ نہ وہ اس کے
اور نہ وہ اس کا واسطہ اولیا کے ہے انتہی *
اور تم خوب جانتے ہو کہ یہ تاویل صحت کی درست
نہیں ہو سکتی ہے جب تک کہ نہ کہہ کر نہ کہہ کر نہ کہہ کر
اور اس میں بہت سے یہ بات نہ سمجھو اور اس کے
دل میں اس مطالب کی نیت نہ ہو * یہی تو ہے اگر اس
نہ سے مراد اولیہ کی نہ کہہ کر نہ کہہ کر نہ کہہ کر نہ کہہ کر
نہو گئی ہے اور نہ ہی کی تاویل اس کے واسطے ہے کہ نہ کہہ کر
نہو گئی * یہاں کہہ کر نہ کہہ کر نہ کہہ کر نہ کہہ کر نہ کہہ کر
کی ہے * یہی ہے کہ اس کے واسطے ہے اس میں بہت سے
خارج ہے اس میں سے اس کے واسطے ہے کہ نہ کہہ کر نہ کہہ کر
اور یہ جو میں نے کہا ہے اس بات کے خلاف ہے کہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

حرم تبین آخذ ہوا انہ ملکہ التذکرہ لا یجوز للیہ فیہ
 ۱۰ تصرف فی ملک العہودہ کل منہ لان من العہودہ ۱۰ و التذکرہ
 ان ما یلقم الکافری بن ہامہ الایامہ و حرام ولا یجوز
 لملک ان یا کل منہ ۱۰ و کتابا البقر الذی ینذره للناس
 ۱۰ ارواح المصائب لا ۱۰ و تذکرہ ہامہ الیوم انہی ۱۰ و قال
 فیہ لیل المصائب ان الذی لا یحکون الایہ تعالیٰ فیہ
 ۱۰ و لنبی اور دلی لا یلزم علیہ شیء فان اعطی الشیء لا یجوز

۱۰ بہای و ہر ہی کہ وہ مالک نہ رکھے وہ مال کا ہی اور ہر ہی
 کو جائز نہیں کہ دوسرے کے مالک ہی نہ ہو نہ کہ
 اور اسکو کھا دے کیونکہ غیر کا حق حرام ہی ۱۰ اور
 دوسری وہ ہر ہی کہ کافر لوگ دیکھ کر اپنے باپ دادا
 کے نام میں کھاتے ہیں وہ حرام ہی ۱۰ مسلمانوں کو
 اس سے کھانا ہرگز جائز نہیں ۱۰ اسی طرح جو شرع
 کہ لوگ لے سکا و شائع کیا اور اح کے واسطے نہ کر سکے
 میں وہ بھی حرام ہی کیونکہ وہ مذہب کے نام کی ہی
 انتہی ۱۰ غرض یہاں تانی مسئلہ ہے یہاں اول
 مسئلہ ہے کہ مخاطب ہمیں ۱۰ اور دلیں مالکین ہیں
 کھا ہی کہ نہ نہیں ہوتا ہی مگر واسطہ اس کے ۱۰ یہیں
 جو شخص کی اور دلی کے واسطے نہ کرنا ہی تو کھ

من انہا میں علیٰ تکلوا العید لا یجوز اخذہ ان علم الاخذ
 ہذا لک فان کان معلوماً لا یجوز ان کان یہ بیحدہ فہو سہم
 فایہا اکلوا وسموا اللہ الی علیہا کفر و احدہ علی اللہ
 واولو اصلہ مسلمین ان یختصوا من علی الفعل والرقی نہ
 ولا یقدرہو ابیہ قط فانہ من اشد الامور مات * کما علیہ سہم
تصلی من البیعات * ولو قطع النظر عما خلا اقل من ان یکرہ

اُس پر قرض نہیں ہوتا ہیئے ادا کرنا اُس سے
 اُس کے زبرد واجب نہیں ہوتا ہیئے بس اگر اُس سے
 کسی ہوئی چیز کو کسی کے تین دیوے اور لیوے والے کو
 حال اُس کا معلوم ہو تو ہرگز اُسے لیوا سکا جا رہی نہیں ہے
 بھر اگر وہ چہر کھانے کے قسم سے ہو تو کھانا اُس کا طائل
 نہیں اور اگر لایو ہو تو دہرا دی * بس اگر لوگوں نے
 اُس کو کھانا اور اُس سے بزم اور برقی تو وہ لوگ
 جس کے سبب ہوئے انتہی * بس سہم لوں پر
 * بس سہم لوں پر * اور اُس سے سہم راضی رہے
 جسے کھانا دیکر نہیں اور ہرگز اُس کے نزدیک نہیں
 کہہ کر وہاں سہمات سے ہی جیسا کہ اوپر کی دلیون
 سے معلوم ہوتا * اور اگر اُس سے قطع نظر کیا
 مات تو بھی سہم لوں سے * کما علیہ سہم فانی نہیں

نہ سب سے فخر الہی ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی اجماعۃ الفہم والی الی الی
 محمد ان عظمیٰ یاد ہے۔ لہذا بین العضاف والمضاف الیہ
 و ہوا ہذا الشواہد الی روح الہیت و لیس معہ العہد الحقیقی
 سراد میں و لکن لا تخلو عن الصراہ لا ہما و ہم انہ
 منذر لغير الله تعالى فيتمهم الذرر و الاشرك و الا متغاب
 من مواضع التهم اھم و احثم * ولا يجوز ان یقیر ان یاسی
 منہ مالہ یمتھن انہ منذر لله تعالى لا لغيرہ لانہ مشہد ہوا اتقاء

ہر ذر جائز ہی اس معنی کہ اگر اضافت نہ کی میت کی طرف ہمار
 عرفی ہی اس سبب سے کہ در میان مظاہر اور مضات
 الیہ کے تھوڑی سی مابست ہی * اور وہ میت کی مدافع پر
 فواہ پہنچانا ہی * اور نہ ذکر کی معنی حقیقی یہاں مراد
 نہیں ہی * لیکن مابودا اسکے ابسی اضافت خالی از
 کراہت نہیں ہی * کیونکہ اس سے یہی وہم ہوتا
 ہی کہ وہ حیوان غیر اللہ کے واسطے نہ کیا ہوا ہی بس
 اس صورت میں نہ کر کے و الاشک کے ساتھ متہم ہو گا
 اور پرہیز کرنا قسمت کے مقابلوں سے قزو و وہ اچھا
 ہی * اور فقیر کو کھانا اُسکا جائز نہیں جب تک کہ مظلوم
 نہ ہو کہ وہ اکامزور ہی نہ غیر اس کا کیونکہ اس یا غور میں
 مذہب اور پرہیز کرنا شہادت سے ماور ہی بدلیل اس حدیث

من العبادات ما ورد به لیسرا اتفاقاً من الجن یث * والقرن
 فی قوله الصورة والحدوة الاولی ان فی الاولی كان التقرب
 إلی غیر الله والتعظیم له بالذبح وراقه الدم من الخدمون
 یولی الشیبة مکان بالحد بوحی عداء سواده الی روح السمیت
 فالتقرب الی غیر الله جائز؛ الذبح وحرم بالذبح بل
 شریک بالله تعالی لان الذبح وراقه الدم عبادة خاصة
 لله تعالی سبحانه لا یجوز لغيره سواها فلم یدعوا لیسر
 لا التعظیم الا لیسر لان الحفصود من الاول هو الذبح لا
 الذبح وحده ہی گزری ہی کہ اس صورت میں وہاں دوست
 میں نہ تھے بلکہ اس صورت میں غیر اللہ کا تقرب اور
 تعظیم کرنا اُسکا حیوان کے ذبح اور اُسکے خون بہانے کے
 ساتھ تھا اور وہی صورت میں وہ تفسیر : نہ ظاہر
 نہ باطن کے ساتھ ہی یعنی ثواب اُس مذبح کا میرت کی
 روح میں پہنچا کر تقرب حاصل کرے جاوے بس تفسیر
 غیر اہل مذبح کے ساتھ جائز ہی اور ذبح کے ساتھ حرام
 ہی بلکہ مشدک ہی کہ ذبح اور خون دیر ہی حیوان کی
 اسوہ ہی کی جاہی عبادت ہی دوسرے کے لئے ہرگز جائز نہیں *
 لمسی واسطی ذبح کرنا مہمان کے کھانے کے لئے جائز ہی
 اور اہل ذبح کی تعظیم کے لئے جائز کیونکہ مقتدایہ پہلے ہی

من لثانی فتامل * ولما لم یکن الا ملاح علی ما فی شریعتہ
 الذی لا باطلہ لہ او بقولہ ما اوقر علیہ نقالنا الذی لا یجہ
 الاولی علی ما ہو مرئی برأی العین ان الساد
 یفرح خاصہ للعبت والعلیہ یشتی ما یفرح
 سہیل داسر ذلک لعمت ویفرحہ ما یفرحہ واللہ
قرلا وعلی بان ہذا اللہ وہذا اللہ وہذا اللہ وہذا اللہ
 مذبح یعبہ اسکا گوشت ہی رہتا ہے ما یفرح
 کو جو ب تامل کر دیکھو نہ کہ یہ ہر بات بہت دھیرے سے
 درجہ کرنے والے کی نسبت دلی ہر اطاق یا
 ان اسکی افہار کے یا ہنر کسی فریضہ ما یفرح
 نہیں ہی اس واسطے ملانے بعد تحقیق حال کے یوں
 دیکھا کہ یہ ذبح کی علامت جیسا کہ لوگوں سے دیکھا
 دینی ہی سر پہی ہی کہ ذکر کرنے والا کسی ایک ہنر
 کر کے واسطے مقرر کر دیا اور اس پر کسی ہنر
 نہی نہی مقرر کر دیا اور اس پر کسی ہنر
 کے نام سے مشہور کر دیا اور اس کا نام ما یفرح
 نام کے ذکر کرنے ہوئے جانور سے ما یفرح
 اسطور سے کہ یہ جانور اس کے واسطے ما یفرح
 فاسے وہی کے واسطے ما یفرح اور اس جانور کو سلام کرتا

یعظیما فوق تعظیما الاضحیۃ اما موشا مل معن عن الشرا مل
 وعلامة الذبیحة الثانیة ان لا یطعن بقرة خاصة ولا یجهر بها
 باسم المبحر ولا یعلمها بشی بل یكون عنل وکل بقرة سمیة
 فی ذلک ای یكون المذبح المستوی من الموق واهل
 یذل فی البقرة المعینه وعلیها عند سحر ووفاء الذل و
 فی الذل ان ذبیح بقرة وشارة لاجل ان یلمحہ قارطعما
 الیظفر الفقراء وبعجل ثوابها الروح فلان حل بلا تبصر
 ہی اور اسکو مر بانی کے جانور سے زیادہ تعظیمر کرنا
 حینا کہ یہ بات خود زیکہ عن آتی ہی کہ کچھ حالت دلیاں
 اور شاہ کی نہیں اور علامت ذبیح ثانی کی یہی کہ کسی
 بقرة خاص کو بیت کے واسطے مقرر نہ کرے اور
 اندر بیت کے نام سے مشہور نہ کر دے اور اس پر
 کسی چیت کی مشائی لہجہ نہ کرے نہ کہنے الیہ کے نزدیک
 اس نذر کے اما کر شیخین سب فقیر وراہ ہو یعنی مازا
 کا فر یہ انہو اگر ہشتاد و ایک سمر و خاص متہدین کا
 گوشت دھون اس کے نزدیک ادا ہے نہ زمین برابر ہو
 پس حاصل کلام یہ ہے کہ اگر کوئی بقرة یا بکرہ یا
 بیت سے ذبح کی جائے کہ اس سے کچھ شہوار جاوے
 کھانا فقیروں کے واسطے بکادے گا اور ثواب اس کا

ہونا خوفنا للظواهر المذمومة التي الملاحة * كتنطيس البيوت
 والجدران بلا عاذة * فحائل القوس والانس ونحو ما
 يابا في البيت ويجعل جميع اهل البيت من المصاعب والاصحار
 والذخيرة والامان وتخصيص بعض الاشياء ببعض الموتى
 بحيث لا يفضل بالنوبات لغير الاربعة وتخصيص الآتليس
 بحيث لا يدخل في الطف - ام الا للذخيرة وللاناث او
 للمعادن وطبع العيوب المبيعة يوم عاشوراء والافضل
ما لا ياتي فيه واتخاذ المرح الكثير على جد ران السور
 انما من توالف حرمي طمرت بالالت لى بام كى كى
 جوہا بے مرد و ست گھر دم اوزے کا لینا * اود فرس اور
 لباس وغیرہ انات و ذیت کو دھونا * اور سب گھر کے
 لڑکے بالے عورت مرد کا غسل کرنا * اود بعض چیزوں
 کو مردے کے لیے اسخیر جبر تھمیں کرنی کو انکی ارواح
 پر استان بخزون کے دوسری چیز سے خواب بجانا
 ہوگی سبک * اور کھانہ و انون کی تخصیص کوئی اسخیر منر
 کہ سبک * اسے بخزون کے یہ سوائے عورتوں کے
 طوائف سے سبک * دوسرے کے لیے حال میں ہی
 * سبک * اور سبک کے * سبک کا سبک اور
 اسن مرزہ خوانی کرنی * سبک شب برائے من ریت سے

الاسماء وانصل بالترابنة من النورانية وادنى اسمه و
 انه يهلك رسمه في الانباء كلها الى ان سمي زيدا وهم را
 ببايار حذار وارضا رساء الى غير ذلك * يقرنون * وهذا
 احسان من الله تعالى الي عباده ومغفرو فانه فيسعي
 للمعبود ان يقرقى لاظهاره تعالى درجه بل درجة من مقام
 العبدية الي رتبة الالهية ويتعطي لباس النوراني حارها
 من الزين السراسي ويغني رسمه واسما نه فاطمة ويستهلنها
 و... ثم نزل كم بيت کے لباس میں ظاہر ہوا اور
 فوراً نسبت سے خاک کی گئی کہ نہ مایا اور نام ابنا ان
 سے چیزوں میں فانی نہ رہا، شان اپنے کو اس میں
 ہلاک کیا، یہاں تک کہ نام اس کا زید و غیر درود و اور
 زمین و آسمان، میر چیز ہوا * اور دے لوگ کہتے ہیں
 یہ نازل آسمانی کا اور بد کو رہو امر اسے تعالیٰ کا احسان
 ہوا، جتنے حد سے اور مخلوقات پر بس بندے کو بھی مراد اور
 کیا نہ ایسا ہی کو ظاہر کرنے کے واسطے درود و
 عبادت کے مقام سے خدائی کے رتبہ کی طرف ترقی
 کرے اور خاک کی لباس سے نکال کر نورانی لباس میں
 جلوہ دیوے اور اپنے نام اور نشانوں کو بکسر فانی
 اور ہلاک کرے یہاں تک کہ نام اس کا خدا اور معدود

کلیا مظاهر المظاہر و فی سببہ العالم کلمۃ الی النبی ﷺ کہ سببہ
الاطراف و الجوارح الی القلب و نمیۃ المنوی ﷺ الی اللہ
تعالیٰ کہ نمیۃ القلب الی الروح فالروح اولاد من ظہر و تہلک
و صرف منہ التزیید و الاطلاق الی التشبیہ و التعمین صائر
فی صورة القلب ثم تنزل من صورته الی العکسۃ الثرائیفة
و ظہر فی صورة الجوارح الخارجة و الاعضاء الماطنة فكان
الجمیع متحدًا فی الحقیقة و انکان مفادہا فی الظاہ و
الغیر بینہما اعتباری فرعی لا حقیقی اصلی * و ہذا فی الاصل

کون فی ﷺ کے ساتھ جسمی نسبت اعضا و جوارح
کی ساتھ قلب کے ہی اور نسبت فی ﷺ کی ساتھ
اللہ تعالیٰ کے جسمی نسبت قلب کی ساتھ روح کے ہی
* بس روح جو وقت کہ پہلے ظاہر ہوئی اور تجلی کی
اور تزیید اور اطلاق سے بعد کے تشبیہ اور تمثیل کی
طریقت آئی قلب کی وحدت میں نہیں ہے ادا و دای
مورث سے اتر کے خاک کی مانند جس میں آئی اور اعضا
و جوارح اور روح و قلب کی جو غیری ظاہر ہوئی * بس
اس میں فطوری سے سبب کے سبب مقید ہیں ایک
ہو گئے اگر جو ظاہر میں متعارف نہ ہو * اور دای و دای کے
درمیان فرق جو اعتباری اور فرعی ہے حقیقی احسان *

فی حقہ تفسیر و علیٰ جذبا الاصل یقولون ان الشریعة شیء والمحققہ
 شیء آخر والیہذا جہا صوابا ففقه بالاحوال فی جمیع الامور
 لا یجوز ان یقال فی العبودیۃ لنفس العبد فی الحقیقۃ ابطالہا
 بل یجوز ان یقال فی العبودیۃ والمانیۃ الحسن فی نفس العبد وبنہما
 یون عین و المالك واقع بین الامور ای ملاحظہ العبودیۃ
 والربوبیۃ فلا حرم قد یصلی ویصوم وقد یقول انا الحسن
انتمی للاسلمہ وکذا اکثر من اقوالہم اعتقاد او ملامہ کور
 اور یہی اصل ہی اُس فرقے کے عقائد میں ہے بقوذ باللہ منہا
 * اور یہی اصلی پر بنا کہ کہتے ہیں کہ ستر رعت اور
 چیز ہی حقیقت اور چیز ایک دوسرے سے سب
 باتوں میں موافق نہیں ہی کیونکہ بشریعت میں ہند
 کے لئے عبودیت کو نابت کرنا ہی اور حقیقت میں
 اُسکا ابطال ہی بلکہ حقیقت میں اثبات ربوبیت اور
 انانیت حق کی ات میں نہ کے ہی * اور ملین وہ فرقہ باتوں
 میں بہت ہی مبادت ہی * اور مساکب و فرقہ امر میں
 یعنی ملاحظہ عبودیت اور ربوبیت میں واقع ہی * اور اسطرح
 وہ کبھی ناز بڑھتا ہی اور زور دے کہتا ہی اور کبھی
 انا الحسن کہتا ہی * یہاں تک کلام اُس فرقے کا تام ہوا * اور
 اسی طرح آن سہ دون کے اور بھی بہت سے اقوال

لی آسغار ہم * تعلیٰ مد لا یبالون اصلاً کہن مطافہ اللہ وصالہ
 واباحۃ المحظورہ مندرون للاموات وین بھون شقیہ لہم
 ویسجدون للتبرخ ویطوفون بقبور الاولیاء والاعمال طیبہ
 وتقبلواہ بعد زیارتہا ویستغفرون المروج علیہا وید شقیہ
 من اهل القبور ویطلبون الصوائع فتمہ بقرانہ ما یحی
 اقص حاجتی واعطنی ما لا اود لد او اشد مرغی لہ فی
 ذلک مماہ والمتعارف المروج فیما بینہم * ولا یعطی علی عیالہ
 ہیں کہ جن پر ان لوگوں کا اعتقاد اور عمل ہے اور وہ سب
 اقوال کی کتابوں میں مذکور ہیں * بس دے لوگ
 اسی سبب سے شریعت کی مخالفت کرنے اور
 حرام کو مباح سمجھنے میں کچھ سمجھ برداشت نہیں کرتے ہیں *
 چنانچہ مردوں کے واسطے نذر کرتے ہیں اور انکی تعظیم
 کے لئے جانور ذبح کرتے ہیں اور اپنے پیروں کو سجدہ
 کہتے ہیں اور اولیاء کی قبر کا طواف کرتے ہیں اور
 زیارت کے وقت اُسکو جو ستہ ہیں * اور اسی پر جراح
 دلاتے ہیں اور اہل قبر سے مدد مانگتے ہیں اور ان لوگوں
 سے اس طرح حاجتیں طلب کرتے ہیں کہ اسی سردار
 سرے حاجت میری جو زنی کرادو مجھے مالی اور فرزند بخش
 اور میری بیماری کو شفا دے * اسی طرح اور اور امر

من المسلمین فی هذه الاستان والاحکام كلها ومما لفتنا
 نظرنا المستند الى صحة حرمها وصحة العروة الصلابة
 فمن الله اعلم اذ هم خصوماً قائم قد مر جو البان والحققة
 مواخفة بالغرابة في القائل والامول واستباح احدهما
 خارجة من الاخره حقن قالوا ان كل حقيقة لا يمكن لها
 المخرج فهي زائدة كما ذكره الشيخ عند القادر الجليل
 رضي الله عنه في الفشوح وشيخ الشيوخ قدس سره في العوارض

بمن هو أن لوكون من متعارف او مردج ها کرتے ہیں •
 احد کسی سمان پر ہو شید • ہمیں ہی کہ سب سب
 عقائد اور احکام جو ادیر مذکور ہوئے سب اہل سنت
 و جماعت کے عقیدے اور احکام کا عموماً اور حضرات
 محققین موافقہ قدس سرہ ابراہیم کے عقائد اور اہل
 کا خصوصاً مخالفت ہی کیونکہ دے حضرات رحمۃ اللہ علیہم
 ای ای کتابوں میں یوں نہ مربع کر گئے ہیں کہ طریقت اور
 عقائد عقائد اور اصول میں ضرورت کے موافق ہو اور ایک
 دوسرے سے خارج نہیں یہاں تک کہ ان بزرگوں نے ایک قاعدہ لکھ
 یوں بیان کیا ہے کہ حقیقت کہ اُسکی سبکی پر شریعت ہے گو اسی
 نے توہ کفر ہی جوہر سا کہ حضرت شیخ عبد اللہ درجیلانی علیہ السلام
 نے کتاب ذہوج النیب میں اور شیخ الشیوخ حضرت

الغنائم المصروفة للمغنیة یعنی انصرفت کمالاً وکثیراً علی من
یطالع کتب التصوف واولی وحقاً یقول الکلام لا یرد تکلفاً ما
فی هذا الکلام فیکون من غور وادب مولاه الفروقه الشیخه المصروفة
حزب من الاباحیه والافاضائیه والعلویات لیست من المصروفة
الصافیة مطلقاً ولی شعارها انفسهم بالفقر والتصرف فی الغامر *
فهم (علی مافیل الصبح ابن جبریل شوح الاربعین) یلمزهم

حفظ کر مطابق اس کے منکر تا قیاسی واسطے حضرت
جنید نے ویسا فرمایا داسہ اعلیٰ * اور اسی طرح اور
بھی بہت سے اقوال حضرات صوفیہ پر گزیدہ کے ہیں
جیسا کہ اس شخص پر جو تصوف کی کتاب میں مطالعہ
کرنا ہی پوشیدہ نہیں * اگر درازی کلام کا خوف نہوتا
تو ہم اس کو اسی مقام میں پورا پورا ذکر کرتے *
اب اس سے ثابت ہو گیا کہ وہ فرقہ درویش کہانے
والا صوفی بتلانے والا ایک گروہ فرقہ اباحیہ اور اتحادیہ
اور حوالیہ میں سے ہی ہرگز صوفیہ صافیہ میں سے نہیں
* اگرچہ ان لوگوں نے ظاہر میں آپ کو درویش اور
صوفی شہود کیا ہی * بس دیکھ لو کہ (بقول شیخ
ابن حجر عسقلانی کے جو شرح اربعین میں مذکور ہے)
فاسدہ وکافری کے نام کے زیادہ تر حقدار ہیں

[illegible]

یعم الکافر والفاسق والملتدع والقعود مع الظہر مستحب * وہذا
 الامام الشعرانی فی طبع کتابہ نقلاً عن قطب الزکاء شافعی بن
 - صاف روح ان میں کان فہم انہی بدعت فاحملہ وادعہا لاجلہ
 لنہلا یعود علیکم شرہا ولتہک علیہ لیتہی * وقد مدحہ العجم
 فاسق اور بدعتی تھان میں اور بدعتی تھان میں ان سبہوں
 کے مہذوح ہیں اور امام شعرانی نے اپنے طباق میں
 حضرت قطب زمان علیہ السلام صاف رحمۃ اللہ علیہ سے نقل
 کیا ہے کہ جبکہ ذات میں نہ تو ہی سہی بدعت بھی ہو تو
 تم لوگ انہی بجا است سے پرہیز کرو تا کہ تم پر شومی
 آسکی اگرچہ بدعت کے ہو عائد نہ ہو اسی * اور
 بیشک علماء و اسنخین اور فضلاء کا مذہب کسی بڑی
 ایک جماعت نے اس فرقہ کے رد میں بہت سہی کتاب میں
 نفیس و متین تصنیف کی ہیں اور ان کتابوں میں
 تصریح کی ہیں کہ یہ فرقہ بتیان سنت و جماعت سے
 خارج ہے اور یہی ظاہری * ف * جن علماء اس فرقہ
 کے رد میں کتابیں لکھی ہیں ان میں سے بعض کا نام یہ ہے *
 امام حلال الدین سیوطی و علامہ ابن القیم و ابن حجر مکی
 و شیخ الاسلام تقی الدین علی بن عبد الکافی سبکی و علامہ
 دین الدین عراقی و حافظ الحدیث شمس الدین عیشی و

الفقیروں من العلماء الراسخین والفضلاء الکاملین فی ردهم
 کتاب نفیحة ونصفا متینة وصرحوا فیہا بانہم خارجون عن
 اهل السنة والجماعة قطعاً وروا الطاهر * ولا ینتہاہ علیکم
 وامام ذهبی ومحدث شمس الدین محمد بن محدث
 ظہیر الدین ابراہیم حذری وحافظ الحدیث مولانا قاضی
 شہاب الدین احمد محقلانی ومخدوم ماشم سندھی ومحقق
 علامہ احمد مرآفی وشیح الاسلام مراج الدین بلقینی وملا
 نظام الدین تانیصری وامام رضی الدین ابوبکر بن شہا ط
 وشرف الدین اسمعیل ابن مقری وملا سعد الدین تغتا زائی
 ومیر سید شریف علامہ وقطب الدین رازی وقاضی عضد الدین
 مصطفیٰ صراف وشیح الاسلام ابن تیمیہ وملا علی قاری محدث
 ومفتی حیات مدنی محدث وعلامہ ابن نور الدین وامام
 العصر محمد الدین ابن کثیر ~~رحمہ اللہ~~ وشیح الاسلام
 ابن دقین لعید وسلطان العلماء ~~رحمہ اللہ~~ ابن عبد السلام
 وغیرہ ہزاروں علماء نے عرب و عجم کے اس
 فرقہ کا رد کیا ہے اور اس فرقے کو کافر قرار دیا ہے * یہاں
 تک کہ علامہ ابن مفری نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ جو
 شخص کہ اس کفر کے کفر میں شک کرے گا وہ
 کفر ہوگا اور ان لوگوں کو سلام کرنا اور ان کے سامنے

من الاحوال لامین العلوم * والفرق بین التوحید المہالی
والعلمی جلی لا یتحتاج الی البیان * ومن المعلوم انه لا یمتوی
العقل والجنون ولا الاختیار والاضطرار ولا العشق والایمان

حالی اور توحید طامی کے ظاہر ہی کچھ بیان کی حاجت نہیں
اور نیزہ بات تو فو۔ معلوم ہی کہ عقل اور دیوانگی
اختیار اور اضطرار عشق اور ایمان برابر نہیں * ہیں
بزرگوں کی دس حرکات اور کلمات جنوں اور اضطرار
اور عشق کی جہت سے ہی اور ان ماحدوں کا بہ قول و
فعل عقل اور اختیار اور ایمان کی رد سے ہی ہر
دونوں کیونکر برابر ہو سکیں اور نہ یکساں ایک چیز کا اور ہی
اور نہ ہونا اُسکا اور * اور روج کا جلوہ دینا اور ہی اور
اُسکے خالق کا جلوہ دینا اور * جمعے دونوں کو برابر سمجھا
دیشک اُس نے غلط کیا اور ہلاک ہوا * ف * اس
مقام کی تفصیل بہت دور از ہی جسکو شرعاً و حالات
اُسکا دیکھنا منظور ہو تو رسالہ معرذ الحسن میں دیکھ لے *
مختصر بیان اُسکا جو اس مقام کےائق ہی یہ ہی کہ جدوت
کہ سالک ذکر الہی اور دوام حضوری میں مشغول ہو
کے غایت مدامت کے سبب سے دکر و ذاکر کو ہر دو
باتا ہی اور انوار تجلیات الہی میں جو قاب مستلک پر

و این علم نورانی من بعد از وجود * در این تجلی الروح
من تجلی ذالذی من بعد از علم و علم * و انفس سمیت

دارد و پرتوهای سفید رنگ نورانی و آس و وقت است کی نظر
میں ساری مخلوقات جلیل قاتی ہیں اور یہ سب اسے
تجلی ذات حق کے آسمانوں کے نظر میں آتا ہے تو
آسمان جیسا آفتاب کی روشنی میں سناوتے ہیں
جیسے کے سب سے فاطمی سے لوگ کہہ دیتے ہیں
کہ آسمان میں سوائے آفتاب کے دوسری کوئی چیز
نہیں ہے صرف آفتاب ہی ہے ویسا ایک بھی آسمان
فاطمی سے بی اختیار کہہ دیتا ہے کہ (ہر دوست) یعنی
سب چیز خدا ہی اور ہر کہنا اس حقیقت میں جنوں اور
اور اضطراب اور عشق کے سبب سے ہی اور اس
میں وہ معجزہ اور بر فوج القلم ہے * پھر اس وقت
کہ اس حالت سے آفتاب ہو نامی و جلدی آسمان سے
تو یہ کہ لیتا ہے * پس یہ (ہر دوست) کہتے کہ توحید حالی
کہتے ہیں تو ساک سے اس جگہ اس قدر فاطمی
ہوئی کہ ساری مخلوقات کو خدا ایندھانی کی تجلی کے
سامنے دیکھنے کے سبب سے سمجھا کہ حقیقت میں کوئی
چیز سوائے خدا کے موجود نہیں ہے * اس واسطے

تلك الحركات والكلمات بشطحيات المعانيخ ومفواتهم
كما صرح به الجمهور من الصوفية الصافية في اسفارهم *

اس رسالے میں لکھا ہے کہ مذکورہ چیز کا اور ہی
اور نہونا اس چیز کا اور * و علی هذا القياس كثرة
ذكر دشمنی مراد کے سبب جس وقت کہ روح کی
کہورت مار نہی جھٹ جاتی ہی اور اس میں اس کی
صفائی ذاتی ظاہر ہوتی ہی تو اس وقت اس سے ایسہ
تجلی صادر ہوتی ہی کہ سالک کو ذات تحت کی تجلی
معلوم ہوتی ہی تو اس وقت غلطی سے سمجھتا ہی کہ ذات
جست اس کی ذات میں حائل کیا ہی تب خطا کی رو سے
کہتا ہی کہ میں خدا ہوں اور مجھ میں نہ اہل بعد از اس نہ
* اس واسطے اس رسالے میں لکھا ہی کہ تجلی روح
کی اور ہی اور تجلی خالق کی اور * تفصیل ان باتوں
کی مکتوبات حضرت شرف الدین عجمی مدبری قدس سرہ
اور مکتوبات حضرت محمد الف نانی رضی اللہ عنہ وغیرہ میں
مذکور ہی واللہ اعلم * اسی واسطے بزرگوں کی ان
سب حرکات اور کلمات کو شطحيات اور مفوات
کر نام رکھتے ہیں جیسا جمہور صوفیہ صافیہ قدس سرہم
نے اپنی کتابوں میں اس بات کی تصریح کی ہی * *
(۱۱)

فلما ثبت ان هؤلاء الفرقة البدعية خارجون عن اهل السنة
 والجماعة اعتقاداً ومعللاً فكيف يجوز ان يفتاء ان ازارهم في
 الامور البدعية والرسوم المحدثه التي ذكرها فيما
 سبق فتدبر * ولا يخفى ان الاعتبار هنا بما روى عن الامام
 ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وغيرهم من ائمة الشرع
 رحمهم الله تعالى لا بما قاله او فعله فلان الصوفي او فلان
تفصيحات اور هدفوات اُن کلمات اور حرکات کو بولتے ہیں
 جو بعض اولیاء سے ذوق اور مستی کی حالت میں ہی
 اختیار صادر ہوتی ہیں * اور اصل لغت میں معنی شطمی
 کا شوخی اور بیجائی کرنا اور ظاہر شدہ عبت کے خلاف
 کلام کرنا * اور معنی هدفوت کا لعنہ شن کرنا اور آب
 سے گرتا ہی فقط * بس جب کہ ثابت ہوا کہ وہ فرد
 اہل بدعت کا اعتقاد اور عمل میں مذہب سنت و جماعت سے
 خارج ہی ہے پس بدعتی کہنی اور قدم بقدم چلنا اُسکا اُن اہل
 اور سوم میں جو اوپر مذکور ہوئے کیونکر جائز ہوگا * پس اس
 بات میں خوب تاہل کرد * اور پوشیدہ تر ہے کہ یہاں اعتبار
 اُس بات کا ہی جو حضرت امام ابوحنیفہؒ و ابویوسفؒ اور امام
 محمد رحمۃ اللہ علیہم اور دوسرے ائمہ شریعہ مروی ہونہ اعتبار اُس
 چیز کا کہ جسکو قائلے دلی یا قائلے صوفی نے کہا ہے جب

الولي ما لم يكن موافقا لاصول الدين * وعلى هذا قال
 الفقهاء في باب الافتاء ان الواجب على غير المجتهد
 اذا مثل عن شيء ان يذكر قول المجتهد كالا امام على وجه
 الحكاية وينقل كلام المفتين فيما ذكر ذلك لباخذ به المستفتي
 وطريق نقله احد الامرين اما ان يكون له سند فيه او اخذ
 من كتاب معروف تد اوله الايدي من كتب الامام محمد
 بن الحسن وبعدهما من التصانيف المشهورة لانه بمنزلة
 تلك که وہ اصول شرع کے موافق ہو * اس واسطے
 کہ ہمارے فتویٰ دینے کے واسطے میں کہاہے کہ غیر مجتہد پر
 واجب ہی کہ جب کہ اُس سے کوئی مسئلہ کا سوال کیا
 جائے تو قول مجتہد کا جیسے حضرت امام ابوحنیفہ رحمہین بطریق
 نقل کے بیان کرے اور کلام اگلے مفتیین کا جو اُس سے
 میں ثابت ہی نقل کرے تا کہ فتویٰ صادر کرنے والا
 اُس کو اختیار کرے اور طریق اُس کے نقل کا دو صورت
 سے ایک صورت ہی تاکہ اُس شخص کہ اُس مسئلے
 میں سند حاصل ہو یا کہ اُس مسئلہ کو اُن کتابوں سے
 لیا ہو کہ جو کتاب میں مشہور ہوں اور دست مدست
 علماء کے جلی آتی ہوں جیسا کہ حضرت محمد بن حسن رحمۃ اللہ
 علیہ کی کتاب میں وغیرہ تصانیف ثابت مشہورہ ہیں کیونکہ

الحجبر المتواتر والمشہور كما صرح به المحقق فيفتح القلب *
 فلا يجوز الا قتلا والتقليد بقول الغير او فعله في زماننا
 بمشہور حصن الظن ما لم يعلم انه اخذ من الكتب المعتبرة
 المعتبر عليها لئلا يلقى في غير البدعات الشنيعة * القى
 صارت لغيرها كانها من امور الفرعية * لان الحال في
 زماننا كما قال الامام الغزالي رح في احياء العلوم من
 ان المحدثات والبدعات لكثرتها وشيوعها صارت كانها

وے لکھا میں خبر متواتر اور مشہور کے مترادف ہیں *
 جیسا کہ محض ایہ امام نے فتیح القدر میں اُسکی تفسیر
 کی ہے * بس اس زمانے میں دوسرے کے قول
 و فعل کی پیروی کرنی اور اُسکی تقلید کرنا مہر
 نہ گمانی کے سب سے نہیں ہے اب تک کہ معلوم
 ہو کہ اُس نے اُس قول کو معتبر کہا ہوں سے لیا ہے
 * تاکہ وہ پیروی کرنے والا اُن بری بدعتوں کے خارج
 میں ڈالا جائے جو بہت ہی بھیانہ کے سب سے
 امور شریعت کی سی ہو گئی ہیں کیونکہ ہمارے
 اِس زمانے کا حال تو دیکھا ہی جیسا امام محمد غزالی
 رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں کہا ہے کہ بیشک
 نئے کام ہونے لگے اور بدعتیں بہت سے زیادہ ہونے

من شعائر الدین او من الامور المفروضة واحدا ما
 طاعة و عبادۃ و جعلنا ما دینا لیا مقتضین فی ذلك آثار
 من سہی او غلط او غفل و جعلنا قدوة فی دینا فاذا جاء
 احد وانکر علینا ما امرتکبنا من تلك الامور فان کان ممن
 له توفیر فی قلبہ بنا نقول هذا حائز ذہب الی جوارہ و فلان
 و بد کر لہ بعض ما نقد منا ممن سہی او غلط او غفل وان کان
 اور لوگوں کے درمیان پھیلنے کے سبب سے ایسے
 ہوئے ہیں کہ گویا کہ دے سب دین اسلام کہ نشانہ ن
 میں سے ہمارے فرض عبادتوں میں سے ہیں * اور ہم لوگوں
 نے ان مہتمموں کو طاعت اور عبادت تمہرا لیا اور اُسکو
 اپنے واسطے ایک دین جدید بنالیا * اور اس میں
 ہم لوگ اُس شخص کے اقوال اور اعمال کی پیروی
 کرتے ہیں کہ جس شخص نے اس بات میں سہا کیا ہی یا غلط
 کیا ہی یا سستی کی ہی * اور ہم سہوں نے اُسکو
 اپنے دین کا پیشوا تمہرا لیا * بس جو فٹ کہ کوئی
 شخص ہم پر اُن کاموں کا کار کرتا ہی تو اگر وہ شخص
 عزت و انون میں سے ہو تو اُسکو ہم حو اب دیتے ہیں
 کہ یہ کام جائز ہی کہ غلط ہے یا رگ ہے اُسکو جائز کہا ہی
 اور اُسکو اُن اچھے والوں میں سے ہونے کا نام سناتے

من لا توکیر له فی قلوبنا یجمع مناماً لا یظنہ و لا یخطر
 ببالہ و سئل ذلک بحسب الجہل المركب فیما انتہی * قال صعد
 من له النظر فی جمیع الاحوال الی اقباع الصنن و التقوی
 و الا حتماب عن المدع و الموی و لا بخفاف فیہ لومة لائم
 و لا یقندی باحد فیما یخالف الشریعہ الغرا * اعتقاد ان
 التجاۃ فیما یدق علیہ قول الصادق علیہ السلام ما انا
 بمن کہ جن لوگون نے سہو کیا ہی یا غلط کیا یا سستی کر
 ہی * اور اگر وہ شخص عزت و الون میں سے ہو تو
 بہرہ و دینی بچارہ ایسی ایسی باتیں بہر سے نہایت ہی
 جودہ گمان نکارتا تھا اور دل میں اُس کے خطوہ نکرتی تھی
 سب سب نام ہمارے جہاں مرکب کے سب سے ہی
 انتہی * بس ایک سخت وہ شخص بھی گڑھ کی نظر
 سب حال میں سنت و فہمی کی پیروی کرتے اور
 بدعت و خواہش نفسانی سے بچنے کی طرف ہوتی تھا
 اور اس میں وہ کسی کی مامت کا خوف نہیں رکھتا
 ہی اور جو کام کہ شریعت کے مخالف ہو اُس میں
 کسی کی پیروی نہیں کرنا ہی اس اعتقاد سے کہ
 عدت اُس طریق میں ہی کہ بس ہر مصلحت
 صلیہ و سید و امام کا ہر قول صادق آتا ہی نہ ہوتا علیہ

صلیہ واصحابی * لا فیما یصدق علیہ قولہما ووجدنا علیہ
اباءنا * فان النبی ﷺ قال لا طاعة لمخلوق فی معصیة

واصحابی یعنی جس طریق پر منہوں اور میرے
 اصحاب ہیں * نہ بجات اُس کام میں ہی کہ جس پر

صادق آئی قول جاہلوں کا ما وجدنا علیہ آباءنا
 یعنی جس کام پر ہم نے اپنے باپ دادوں کو پایا * ت ●

حدیث شریف میں آیا ہے کہ میری اسٹ نہتر فرقے
 ہونگے اور اُس میں سے سوائے ایک فرقے کے باقی

سب فرقے دوزخ میں جائینگے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض
 کیا کہ یا رسول اللہ ایک فرقہ جو ہمیں گئے ہو کون ہے اور

اُسکی نشانی کیا ہے فرمایا کہ ما انا علیہ واصحابی یعنی
 جو لوگ کہ اُس طریق پر جائیں کہ جس طریق پر میں ہوں

اور میرے اصحاب ہیں * اب پیغمبر صاحب کے یہ نہر نشانی
 نہانے سے صاف ظاہر ہو گیا کہ جو لوگ کہ شادی و غم

وغیرہ امور میں رسول اللہ اور صحابہ کے طریق پر نہیں
 جاتے ہیں وہ فرقہ ناجی میں داخل نہیں ہیں * اور قرآن

شریف میں آیا ہے کہ اچھے کافروں سے جب کہا جاتا تھا
 کہ تم لوگ شریعت کی پیروی کرو اور میرے کام چھوڑ دو

تو دے لوگ جواب دیتے کہ نہیں بلی نفع ما وجدنا علیہ اباؤنا

الخائف وقال من عمل عملاً ليس عليه امرنا فهو رد * قال
 الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه في ترويح القلب
 ان هذا الحديث يعلم الرد في الاعمال والاقوال كلها
وليس لنا في غيره فنتبعه ولا كتاب غير القرآن فنعمل به
 بلکہ ہم اس کام پر جائیگی کہ جس کام پر ہم نے
 اپنے باپ وادوں کو باجہ * امر اسطی اس رسالہ میں
 کا یہی کہ نجات اُس طریق میں ہی کہ جس طریق پر مادیق
 آئی ہیں پیغمبر صاحب کا یہ قول کہ ہا انا علیہ داحالی
 نہ نجات اُس طریق میں ہی کہ جس پر مادیق آتا ہے
 ما وحدثنا علیہ اباہنا فقط * کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے
 کہ تابعہ اری نہیں جائے کسی مخلوق کی جس امر میں
 مافرمانی ہو خالق کی * اور فرمایا رسول ﷺ نے کہ جو
 شخص ایسا کام میں لادے کہ جس پر ہمارا امر
 نہیں ہے تو وہ مایاں اور مردود ہے اور حضرت سید
 الاولیاء شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے
 کہ ہم ہر حدیث سب روای اور عمل اور قول کو شامل
 کرتے ہیں یعنی رزق کھانے اور روزی طلب کرنے یا اور
 کوئی بات کہتے ہیں ایسا عمل نہ کرے کہ جس پر پیغمبر
 صاحب کا امر پایا نہ جائے کیونکہ اُنکے سوا دوسرا کوئی

فبضلك هوانك والشيطان ذال الله تعالى ولا تتبع الهوى فيضلك
عن سبيل الله والصلامة مع الكتاب والسنة والهلاك مع غيرهما
وبها يترقي العبد الى حالة الولاية والبلدية والقومية
انتهى * وهذا آخر ما نيسر لي ايراد في هذه المسئلة
فافهم وتامل فيه ولا تكن من المنعصبين *
یہ سمر ہمارے واسطے نہیں ہے کہ ہم اُسکے تابعہ اری
کرین اور قرآن شریف کے مواد دوسری کوئی کتاب
ہمارے لئے نہیں ہے کہ ہم اُس پر عمل کریں * پھر اگر
اُسکے خلاف جاؤ تو تیری خواہش نفسانی اور شیطان لعین
تجھ کو گمراہ کریگا * فرمایا ہی اللہ تعالیٰ سورہ صافات کے
دوسرے رکوع میں کہ مت جل جہی کہی جاؤ پھر تجھ کو
بلا دے اللہ کی راہ سے انتہی * اور کتاب اور سنت
کے مطابق عمل کرنے میں سہاوتی ہی اور دوسرے میں ہلاکتی *
اور انھیں دونوں کے سب سے عمدہ ولایت اور بدلیت
اور غوثیت کے درجے پر ترقی کرتا ہی یعنی کتاب اور سنت کی
طریق پر جانے سے آدمی ادلیا اور ابدال اور غوث ہو جاتا
ہی * یہاں تک کلام حضرت پیران بہر قدس سرہ کا نام ہوا
اور یہی اخیر ہی اُس بیان کا جس کا لانا اس مسئلے میں
تجھ کو آسان ہوا اب سمجھو اور اُس میں غیب تامل کرو اور

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة
على رسوله وحبيبه محمد وآله واصحابه اجمعين *

اور تعجب کرنے والوں میں سے مت ہو جاؤ اور
آخر کلام ہمارا یہ ہے کہ الحمد لله رب العالمين
والصلوة على رسوله وحبيبه محمد وآله واصحابه اجمعين *

خاتمة الكتاب

قال المؤلف الراعي الى رحمة ربه الرحيم *
مبدا الضعيف ابن سليم * الاسلام آبادي مسكناً
والحنفي مذمباً والمحمدي الاحمدي مشرباً *
قد وقع الفراغ من تبليغ هذه الرسالة الجامعة *
والعقالة اللامعة * المحمادة بالشوارق المكيه *

خاتمة الكتاب

جانا چاہئے کہ اس رسالے کے خاتمہ کتاب میں بہت سی
باتیں ضمناً مذکور ہیں * مگر یہاں خاتمہ مطلب اس کا
واسطے اختصار کے لکھا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ
مولف رسالہ بند نہ کر سکا (ابن سلیم)
باشندہ اسلام آباد معروف جاتنگام کا جو طبع
میں حنفی اور مشرب میں محمدی احمدی ہیں کہنا ہے کہ

لندع الظلمات البدیہ * ظہر یوم النصف من الشهر
المشرف المجید * الذی غرته بوم العبد الصعید *
سنة سبع وسبعین بعد الالف والمائین من سنوات
المجرة القدسیہ * علی ما جرہا المختار والہ الا برار
الف الف صلوة وتحیہ * فی البلد الطیبة المعظمہ *
والارض المقدسہ المکرّمہ * الّتی ہی مقام البیت
الشریف * ولحرم المیاوک المنیف * منزل الکتاب
المبین * مولد الرسول الامین * فیہ اذات بیانات

مقام السراپیم * والهجرا البوکر ورمزم والیہطیم *
والصفا والمروۃ والمنی * الّتی ہی اعلی الازل واقصى
الوسائل الی بلوغ المنسی * زادہا اللہ تعالی شرافہ
وکرامہ * الی یوم القيمة * ورزقنی اللہ نبیاً صول
نلتک البینہ * بخلوص القیہ * وحصول بلاد الامنیہ *
فیل حصول المنیہ * حین کنت واراذلّیہا قاصد اللہج
والنح * زاویا للعلج والضح * راحیالہ ما بشر بہ المشیرا لبشر

تبیض سے اس سال کی سنہ ۱۲۷۷ ہجری قدسی میں شہر
حوال کی بند رنہو میں تاریخ کو ظہر کے وقت مکہ معظمہ میں
فراغت ہوئی * جس زمانے میں سولت بہ نسبت حج اور
ہو بالی وغیرہ عبادات کے دارن وارد تھا * ائمہ اراکان

صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ الصادق المحتجج * افضل الحجج العجج
والشیخ * فعرضتمہ للمقاصحیح والتسجیل * علی جناب الناضل
الحری بالنبجیل * الذی فضلہ مشہور لیس بخفی *
مولانا الشیخ محمد بن حسین الکلبی الحنفی * مقتنی
مکہ المکرّمہ * وجدة المعظمہ * ثم علی جناب الحبر
المتبحر العلام * سید الفضلاء الکرام * الذی فی الفضل
والکمال فاق علی الکمال وابن الکمال * مولانا
العلامة الشیخ جمال * رئیس المدرّسین * ببلد الله

اُس رسالے کو مہراور تصدیق کے واسطے جناب
مولانا شیخ محمد کلبی حنفی مقتنی مکہ معظمہ اور جناب شیخ
العلماء رئیس المدرّسین مولانا شیخ جمال مدرس
اول مکہ معظمہ اور جناب مولانا شیخ صدیق احمد
عبدالرحمن کمال مدرس ثانی مکہ معظمہ وغیرہ علمائے
حضور میں پیش کیا * اور ان بزرگوں نے بالفاظ
امور دینی کے ہفتے دو ہفتے تک اپنے پاس رکھ کر
بعد مطالعہ کے اُس پر مہراور دستخط کر دیا * اور اس
رسالے کی تعریف میں لنبی لنبی تقریظ لکھ کر سونوں
کو ہدایت بخشا * اللہ تعالیٰ اُن لوگوں کو جزاے
جبر دیوے آمین * اور وہ عبارت تقریظ کی یہ ہیں

ان اكسب المتعلمي به شرفا يحيى به ذكرا وقد راوا ما انا
 عليا * واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له اندي
 انزل علي عبداه ما راد به شبه المبطلين * واشهد ان
 سيدنا محمد اعبد : ورسوله الذي اوصى الدين المبين
 الرقيم * صلى الله عليه وسلم وعليه واصحابه * وشيعته
 وتابعيه وانصاره واحزابه * علاء وسلاما دائمين
 متلاحقين تلاحق الافكار * متعاقبين تعاقب العشي
 والابكار * ما ظهر الحق والله الحمل * وما فاه مبتدي
 بأما بعد * فقد تاملت هذه العجالة * ونظرت فيما
 اشتملت عليه هذه الرسالة * من النقول الصريحة
 واكلمات الصحابة * ورد الشبه * وايضاح ما اشتباهه *
 وبيان البدعة واصلاها * وقطع المنازع وفصلها فاسأل
 المولى * تبارك وتعالى * ان ينفع بها المهتدين *
 ويهدي بها المتحيرين * ويوفقنا ورولفها والمسلمين *
 لما يحببه ويرضاه امين * امر برقمه محمد بن حسين الكتبي
 الهنفي مفتي مكة المكرمة عفى عنه بمه امين *

فان لي ذمة منه
 بتسميته محمد او هو
 اولى الخلق بالذمة

صورة ما حرة العلامة شيخ العلماء رئيس
 المدرسين بهيكل الله الامين مولانا الشيخ
 جمال ابن عبد الله الشيخ عمر والحفنى
 المفسر المحدث دام بركاته

بم تحرير ادم بركات ، مظهر كلى شيخ العلماء مولانا
 جمال صاحب كسى

بسم الله الرحمن الرحيم

احمدك اللهم يا مدين اليه النهايه في اجابة السائلين * واشكرك
 بجليل آلائك على ذريل نعمائك وانت اصدق القائلين *
 واستفتح بعناية دولك وقوتك مغاليق الهداية الربانية *
 واستمع برعاية عفوة عظمتك افاويق الوقاية الصمدانية *
 واشهد لك شهادة محلاة بخلص الاخلص * منصوصه
 على اربعة الاختصاص اى انتصاص * واشهد ان سيدنا محمد
 المعلن بانك الواحد فلا نخصى ثناء عليك انت كذا اثبتت
 على نفسك * الفرد فلا نستقصى ادراك مالا نهايه له من
 جلالك وقدسك * ونصلى ونعلم على صاحب الرسالة القى
 سلمت من نقص الاستبدال * وامنت من ورود النسخ
 والانتقال الا في صدور الرجال * فزاحت بنور هابل الشك

عليهم * وارا حمت بظهورها من ظلم تخت ديل السك يهيم *
 وعلى الله واصحابه الذين نصروا الحق وايندوه بالبيض
 والامور اللدان * وكمروا جيش الباطل حتى شلت منه
 البدان * وتابعيه باحسان الى يوم الدين * يوم يرث الله
 الارض ومن عليها وهو جبر الوارثين * اما بعد فقد وقعت
 على سئد المؤلف الذي مبرأ جرحه من العرض * والصحيح
 من دي المرض * فوجدته النايف الذي لا يلتفت المفيد
 الا اليه * ولا يعول المستفيد في تحقيق تلك المطالب الا
 عليه * حقق فيه مولفه ما اشتبه على من لم يرد الا انفسهم وهم
 في عين الضلالة يعمهون * وفي رادى الجمالة بسرحيون *
 ويحسبون انهم على شيعي وتالله انهم لكاذبون * زين
 لهم الشيطان اعمالهم * فرد الله كيدهم في نحورهم * ولم
 يفلحهم شيأ من آمالهم * فمبهتان وامب الغنايه *
 المتفضل بالهداية لا قصي غنايه * وحيث لم يكن دون الروح الا
 البدان * فمقول النصر من تشهر لكفاح الخصم الى ان
 يدان * ومن شرفت صمته عن المعارض استصحب دليلا
 وكل يعمل على شاكلته وركم اعلم بمن هو اهدى سبيلا *
 فلمعري لقد جمع وحرر * وافاد بما رقه وقرر * وطبق
 القروع على الاصول * واتى بالمقول الذي يبرر العقول *
 فجزاه الله اعظم الجزا واناله من خيرى الدارين كل

السنة والحبس معه * والله التهاذي وعليه عهدنا في سنة
 وأخي غفور به الإقدير الصلح خمسين ابن المرحوم محمد
 إبراهيم خبيرا ما لمالكية في باب الزنا دة *

محمد حسن بن ابواسم
 كدير امام المالكي



فلما راجعت من الحجار الى الوطن رلعت في امددة
 المحرسة دار لرياحه ككته مر منه. يا علمي جناب
 لفصل العظام والعلماء الكرام الدين فضل على يد
 الانام في امر الاسلام حفظهم الله تعالى من حوب
 الكهرو الامام فطاعهم واحدا ومارر صفوا علوا
 ما دونه هـ



صورة ما كتبه الفاضل المحقق والعالم
 المدقق جامع المعقول والمقول حاري
 العودع والاصول مولانا الحاج الواعظ
 الشيخ الميرزا محمد عبدالحق البوينوي

نہد الکافور ی نزیل البلید کما کتبتہ زاد اللہ درجہ

۷- بحر ہی صاحب سولانا شہ محمد عبد السمیع صاحب کابوہری کہ
 ۸- ہندوستان کے نامدار فاضل ابن ابن سے کلمہ میں وارد ہیں

* عامداً ومصلياً وسلم * *

امامین وقد اطلعنا على هذا الزمان الحمد العفوية *
 والجمالة المصنوعة على احوالهم البقرة كريمة * وهي
 لها شان ابعی و برهان استی روایاتھا من مرقم
 التبعیف * واحبادھا غیر مزینہ بسماء الفریق * والله
 اسئل ان ینفع بها المسلمین ویهدی بها الکافرین *
 بھاء سید الانبیاء والمرسلین * علیہ وعلیٰ آلہ التحیة
 والصلام الی یوم الدین * کتبه العاصی محمد عبد الحق
 عفا الله عنه ونعتنا ورحمنا سیئاتہ آمین *

محمد عبد الحق

صورۂ مرقمہ الفاصل البارع الادیب
 الشہیر الفائق الاریب جامع الرموز
 کبر الذقائق مہزون الاسرار معدن

الحقائق . الناس بر لا لؤفة الافناء والمظالم
 المويد من الله تعالى ، لما يحب به رضى
 مورد رحمة الله وفضل الساري ، مر لا نا
 الحاج الشيخ عبد الباري قاضي
 ابله المكي ودية كلكمة من الله طند .
 به رير اورم محمدرث قاضي عبد الباري صاحب
 قاضي شهر كلكمة كى
 به الله الرحمن الرحيم

دارب كيف يهملك ظلم و جهول * بختو ساجده لا نبيا
 ومن امهم الله - قول * وكتب بعتك عبي لا بهر
 الطلوع من لا قول * ولا بصيرة به ولا مصرى المعقول
 والمقول * ابن الناب من عوى القباب * ولعم القبول
 ار دست ٠ زار * ايه * كرم عبيد فاشكر من ر آيه
 والصلوة المبرمة على سيدنا محمد و طهه الصل بقبين و
 المنزلية * فكيف به طوى هد الميم ان فروح العاميين
 الحمد نبيه * كلا * سحر * بهار ازان نام ناشى كه
 ريسه * حق را بسجودى زى را به روى * فاقوس
 مري اليك فصل وسلم عليه وعلى اله واصحابه اجمعين *

مکتبہ المدینہ، لاہور
 نسخہ المکتوبین برائے حضرت مولانا
 الامام محمد تقی علیہ السلام
 انوار کتبہ مدنیہ
 علی بن ابی طالب علیہ السلام
 برائے مولانا محمد تقی علیہ السلام
 برائے مولانا محمد تقی علیہ السلام
 برائے مولانا محمد تقی علیہ السلام

* حامدا مصليا *

مولانا صاحب سعید الزمان حمید الداوران * شفیق عزیز
 صلوات اللہ تعالیٰ جن آفات الحدائق * وفاء من
 احببت واپس سے مکائد الشطان * نامہ عزیز رسید
 کاشف * لجا کردین * رسالہ عربیہ کہ نرای تقریظ فرستاد
 مولانا دانش بعل طویلعت * و بعلت ندریس طلبہ و تدریس
 مولانا صاحب کتب فرستہ مستحسن قلیل * ہدایہ مطالعہ اس
 مولانا صاحب کتب و تدریس و مقابله عبارات مستحسنہ
 مولانا صاحب کتب و تدریس و مقابله عبارات مستحسنہ
 مولانا صاحب کتب و تدریس و مقابله عبارات مستحسنہ
 مولانا صاحب کتب و تدریس و مقابله عبارات مستحسنہ

[illegible]

صفحه	موضوع
۳۲	کتابخانه
۵۰	القائدين
۵۲	عن الشيخ
۵۶	احد هما
۶۰	کتاب
۶۱	مدیریت
۶۲	سوال

خاتمه

بفرستد ملک علام * و نعت رسول سید الانام *
 طایفه و طایفه آلوده و طایفه اصحابه و طایفه * مدد اکثرین
 و قضایان آگهی محل عبد الواحد شفی عنه و عن جمیع المسامین
 بحمد ملت مارموسین بیت گریمن التماس می نماید
 که از جهت دراز و عهد ویران بنظر احتیاطات انبای زمان
 و تعصب و اعتیاد طایفه به عت تواریان که مورد تمسک
 رسد رات در محروم و مخطورات مشرب می برد

[illegible]

در این کتاب که در این شهر اسلام آباد معروف به جات نام دارد
 در سال ۱۲۷۷ هجری قمری به شرح
 و شرحی که در این شهر اسلام آباد معروف به جات نام دارد
 در سال ۱۲۷۷ هجری قمری به شرح
 و شرحی که در این شهر اسلام آباد معروف به جات نام دارد
 در سال ۱۲۷۷ هجری قمری به شرح

